

శ్రీరామకృష్ణాశ్రమ గ్రంథమాల.

పుష్పము ౨.

ప రా భ క్తి.

శ్రీ మ త్

స్వామి వివేకానందులవారి

ఆంగ్లభక్తియోగమునకు

ఆంధ్రీకరణము.

—శ్రీరామకృష్ణాశ్రమ—

అనువాదము.

కోటంరాజు సత్యనారాయణ,

గాంధీపేట, గుంటూరు.

1925

[కాపీరైట్ రిజర్వ్డ్]



ప్ర ధ మ ము ద్ర ణ ము

గుంటూరు, చంద్రికా ముద్రాక్షరశాల యందు

500 ప్రతులు ముద్రింపబడినవి.



ప్రస్తావన.

శ్రీరామకృష్ణలవారికథాశ్రవణ మించుక నాకు ప్రథమమున విద్యార్థిదశలో నామిత్రుడు వెలగలేటి బసవయ్యవలనగలిగినది. తదాది వారిగోష్ఠి హృదయకుహరమున గాఢముగ నిలచినది. గురువరునిస్మరణతోబాటు వారిముఖ్యశిష్యుడును, అమేయప్రతిభాశాలియు నగు వివేకానందులవారి వాగమృతమును గోలనయ్యె. వారిగ్రంథముల జదివినకొలదిని యభిరుచి వృద్ధియై జీవితసమస్యానిర్ణయమునకు దివ్యజ్యోతియై నాకెంతయో మేలుచేకూర్చెను. నావంటిజిజ్ఞాసువులకు మార్గదర్శక మగుననియు స్వాములవారి భక్తిభావముల నాంధ్రసోదరులకు సాయనమిడుటకు నీభక్తియోగమును ఆంధ్రీకరించితిని. ఇది వరకు వెలువడిన బ్రహ్మశ్రీ కూచి నరసింహంపంతులుగారి భక్తియోగోపన్యాసములలోని విషయముల నాంధ్రీకరించియుగూడ చర్చితచర్చణమని యాభాగములను వదలివైచి ఇప్పటివరకెవ్వరిచేతను ప్రకటింపబడని పరాభక్తి నిందుతో వెలువరచుచున్నాను. భక్తివిషయము భావనాతీతమగుటను, నాజ్ఞాన మతిస్వల్పమగుటను వివేకానందులవారి వాక్యార్థము నాంధ్రులకు వినిపింపవలయుననెడి యుత్సాహమే నన్నీకార్యమునకు బురికొల్పినదిగాని దోషముల బాటింపసీయదయ్యె. స్వాములవారిభక్తియోగ మంతయు పరమభక్తుడగు నారదులవారి సూత్రములకు విపులమగువ్యాఖ్యానమువలె నుండుటచే నారదసూత్రములగూడ తాత్పర్యముతో నిందుజేర్చితిని. ఈగ్రంథపఠనముచే నొక్కభక్తుడు తృప్తిపొందినను నేను గృతార్థుడనే. మొదటిభాగములోని నాల్గవలఘ్యాయమున మొదటప్రాసిన గ్రంథములో చర్చితచర్చణమని కొంత దొలగించుటచే విషయ మించుక సందర్భరహితముగ నుండునుగాన కూచి నరసింహంపంతులవారి గ్రంథవిషయముతో దీనిని గూడజేర్చి చదువుకొనిన భక్తియోగ విషయము సమగ్రముగ నుండును.

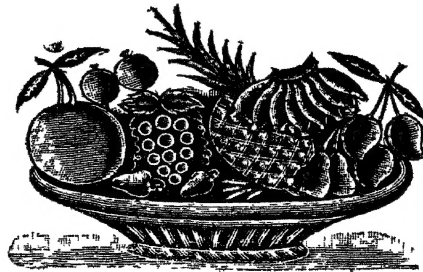
రామకృష్ణ శ్రమము
గాంధీపేట
గుంటూరు
కెప్టెంబరు 1925.

}

వి థే యు డు,
అనువాదకుడు.

కృతి సమర్పణము.

అపరశ్రీరామకృష్ణుడై కృప, నస్పృశ్య
తానివారణ కసువుల ధారవోయు
త్యాగమూర్తి మహాత్మాభిధానుడైన
గాంధీ కర్పింతు నిది నమస్కారయుతము॥



విషయ సూచిక.

—* మొదటి భాగము. *

- 1 భక్తినిరూపణము
- 2 ఈశ్వరతత్వము
- 3 భక్తియోగ లక్ష్య మాత్మేనుభవము
- 4 భక్తి కావశ్యకమగు పరికరములు
- 5 విగ్రహారాధన
- 6 మంత్రము, ఓంకారము, శబ్దము, జ్ఞానము
- 7 ఇష్టము

—* రెండవ భాగము. *

- 1 సిద్ధావస్థయందలి త్యాగము
- 2 భక్తుని త్యాగము ప్రేమయొక్క ఫలితము
- 3 భక్తియోగముయొక్క స్వభావసిద్ధత; దాని కేంద్రరహస్యము
- 4 ప్రేమ నగుపరచు చిహ్నములు
- 5 సమప్తిప్రేమ — ఎల్లాత్మసమర్పణకు దారిజూపును
- 6 యథార్థభక్తున కున్నతభక్తి జ్ఞానములు రెండునొకటియే
- 7 ప్రేమ త్రికోణము
- 8 ప్రేమమయుడగు సీత్యరుడు స్వయంనిదర్శకుడు
- 9 దైవికప్రేమాదర్శముయొక్క మానవచిహ్నములు
- 10 సమాప్తి





శ్లో॥ ‘యది భవతి ముకుందే భక్తి రానందసాంద్రా
విలురతి’ చరణాబ్జే మోక్షసామ్రాజ్యలక్ష్మీః॥’

“ స తస్మయో హ్యమృత ఈశ సంస్థో జ్ఞః సర్వగో భువన
స్యాస్య గోప్తా । య ఈశే అస్య జగతో నిత్యమేన నానోఽహేతు
ర్విద్యత ఈశ నాయ. ”

‘ఆత డీప్రపంచమునకాత్మ మరణము లేనివాడు. పాలకత్వ మాతనిదే.
సర్వజ్ఞుడు. సర్వవ్యాపి. ప్రపంచముయొక్క రక్షకుడు. నిరంతరపరి
పాలకుడు. శాశ్వతముగ ప్రపంచమును పాలించుటకు మరొకడు సమ
ర్థుడులేడు’.

“ యో బ్రహ్మణం విదధాతి పూర్వం,
యోవై వేదాంశ్చ ప్రహిణోతి తస్మై,
తంహ దేవం ఆత్మబుద్ధిప్రకాశం,

ముముక్షుర్వై శరణ మహం ప్రపద్యే॥ శ్వేతా.౩.౧౭.౧౮.

‘ సృష్ట్యాదిని బ్రహ్మ నెవ్వడు పుట్టించెనో, ఎవ డాతనికి వేదముల
నిచ్చెనో, ఎవనియొక్కప్రకాశము బుద్ధిని ఆత్మవైపునకు మర
ల్చునో, అట్టిదివ్యస్వరూపుని మోక్షముకొరకు శరణుపొందుచున్నాను’.

శ్రీరామ కృష్ణాయనమః.

ప రా భ క్తి

మొ ద టి భా గ ము .

౧ అధ్యాయము.

భ క్తి ని రూ ప ñ ము .

భక్తియోగ మీశ్వరునిగూర్చి యధార్థమును, శుద్ధమునగునన్వేషణ. ఈయన్వేషణ ప్రేమలో నారంభమై, యవిచ్ఛిన్నముగ ప్రవహించి దానిలోనే అంత మొందును. ఈశ్వరునియెడ నిట్టివెట్టిప్రేమ క్షణమాత్రము చూపినను మనకు శాశ్వతవిముక్తియే. నారదుడు తనభక్తిసూత్ర వివరణములో నిట్లు చెప్పియున్నాడు. “సా త్వస్త్విక్ పరమప్రేమరూపా” ఈశ్వరునియెడ మిక్కుటమైనప్రేమ భక్తి. “యత్రాప్య న కించి ద్వాంఛతి న శోచతి న ద్వేష్టి న రమతే నోత్సాహీ భవతి”. అట్టి భక్తిగలనరుడు సమస్తమును బ్రేమించును, దేనినిగాని ద్వేషించడు. ఆతడు శాశ్వతసంతృప్తుడు. “సా నకామయమానా నిరోధరూప త్వాత్” ఈప్రేమ ఏవిధమైన భౌతికవాంఛకును కానేరదు. “నిరోధస్తు లోకవేదవ్యాపారన్యసః.” ఏలనన భౌతికవాంఛ లున్నంతవరకు అట్టి ప్రేమ కలుగదు. “సాతు కర్మజ్ఞానయోగేభ్యో వ్యధికతరా ఫలరూప త్వాత్” భక్తి కర్మకంటెను, యోగముకంటెను హెచ్చు. ఏలనన నివి మనస్సున నేదైన నుద్దేశముతో జేయబడును. భక్తియన్ననో దాని ఫలితమును, సాధనమును, పరిణామమునుగూడ నదియే.

భక్తియే మనఃకులయొక్క నిరంతరయోచనావిషయముగ నుండెను. భక్తినిగురించి ప్రత్యేకముగ వ్రాసినవారి, ననగా నారదులు శాండి ల్యులమాట యటుండ మహాత్ములగు వ్యాససూత్రభాష్యకారులు, యథార్థమగు జ్ఞానవాదులు ప్రేమనుగురించిగూడ చాలగ జెప్పి యున్నారు. భాష్యకారులు, అన్నిసూత్రముల గాకున్నను, గొన్నిటి నైన నొకవిధమగు నిస్సారజ్ఞానము నుపదేశించువానిగ నిరూపింప జాలగ నాతురతజూపినను, సూత్రములు ముఖ్యముగ నుపాసనప్రకరణ మున నావిధముగ తంత్రముచేసి యిచ్చుద్భవడుటకు సులభసాధ్య ములుగావు.

నిజముగ (ప్రేమ) భక్తిజ్ఞానములకు జను లనుకొనునంతటిభేదము లేనేలేదు. ముందుముందు చదివినకొలది జివర కవిరెండు నొకటే స్థాన మున గలసికొనుట జూచెదము. అట్లే రాజయోగముగూడ, (దురదృష్ట వశమున నది టక్కరిమాంత్రికులు, తంత్రగాండ్రీచేతులలోవలె) అమా యకులకన్నుల దుమ్ముగొట్టుటకుగాక ముముక్షుత్వమునకు సాధనగ గైకొనబడినపుడు అట్టిగమ్యస్థానమునే పొందించును. భక్తియొక్క గొప్పలాభ ప్రేమన అది ఈశ్వరుని బొందుటకు మిగుల సులభమును సామాన్యమును సరళము నైనమార్గము. దానియొక్కనష్ట ప్రేమన దాని సీచావస్థలో దరచుగనది క్రూరమగుమూర్ఖాభిమానముగపరిణమించును. హిందూమహమ్మదీయ క్రైస్తవ మతములలోని మూర్ఖపుగుంపుయీ భక్తియొక్క సీచావస్థలోని ఉపాసకులనుండియే సదా ప్రోగుచేయబడి నదే. ఎట్టిదిలేక యథార్థప్రేమ అభివృద్ధిగాదో, అట్టిప్రేమవస్తువు నందలి ఏకైకనిష్ఠ, చాలతరచుగ తదితరవస్తువులందలి ద్వేషమునకు గూడ కారణమగుచున్నది. ప్రతిదేశములోని, మతములోని, బలహీ నులును, అభివృద్ధి రహితచిత్తులును వారియాదర్శమును ప్రేమించుట

కొకేమార్గము గలదు. ఏదన బ్రతితదితరాదర్శమును ద్వేషించుటే. తన ఈశ్వరాదర్శమున కంతటినిరంతర సంబంధము కలిగినటువంటియు, స్వీయమతాదర్శమున కంతటిభక్తి గలిగినటువంటియు మనుజుడు తన దానికన్న వేరొకయాదర్శమును జూచినపుడుగాని వినినపుడుగాని యంతమూర్ఖముగ బొబ్బ లేలయిడవలెనో యనువిషయమునకు సమాధాన మిదియే. ఈవిధమగు ప్రేమ తనయజమానునియూ స్థి నితరు లంటకుండగాపాడుచుండెడి కుక్కబుద్ధివంటిది. మచుజుని హేతు వాదమునకన్న గుక్కబుద్ధియే మేలుగ గనుపట్టును. ఏలనన, కుక్క తనయజమానుడు ఎన్నిమారు వేషములలో తనముందునకు వచ్చినను శత్రువుగ నెంచదు. మరియు, నామూర్ఖాభిమాని న్యాయాన్యాయ విచక్షణను గోలుపోవును. అతనికి మనుజాభిమానము ఇతరు లేదైన జెప్పినచో నది మంచిదైనను చెడుదైనను చెవినబెట్టకుండునంతటి స్వాభిలాషగ నుండును. అదెవరు చెప్పుదు రనువిషయమునందు మాత్రమే యాతని కెక్కువశ్రద్ధ. తనభావముల కనుకూలురగు జను లకు దయాశీలుడును, మంచివాడును, మర్యాదస్థుడును, ప్రేమైక పాత్రుడును అగుమనుజుడే, తనమతసంఘమునకు చెందనివారివిషయ మున నైనచో నుడువరాని దుష్కృత్యములను జేయుట కాపంతయును జంకడు.

ఈయపాయము భక్తియొక్క గౌణి లేక సిద్ధావస్థలో మాత్రమే భక్తి పక్వ లేక పరావస్థలోనికి వచ్చినపుడు యీమూర్ఖ మతాభిమానమును బ్రదర్శించెడియవ కాశములే గలుగవు. ఇట్టిది యున్నతభక్తిభావపూరితమై ఆత్మప్రేమైకమూర్తియగు భగవానుని సాన్నిధ్యమునకు చేరి ద్వేష లేశములను విదజిమ్మి పారవైచెడిపరికర మగును.

ఈమానవజన్మమున స్వభావనిర్మాణమున నైకమత్వముతో మెలగెడి యోగ్యత మనకందరికి కలుగదు, గాని యీమూడుగుణములును భక్తిజ్ఞానయోగములు—పరస్పరద్వేషరహితముగ సమన్వయించబడినమూర్తి యత్కున్నతమైనదని మన మెఱుంగుదుము. పక్షి కెగురుటకు మూడువిషయము లత్యావశ్యకములు. రెండు అక్కలు, మార్గమున నడిపించెడి చుక్కాణియగు తోక. జ్ఞాన మొక అక్క. భక్తి రెండవ అక్క. యోగము తూనిక సరిగనుంచెడితోక. ఈత్రవిధములగు నర్చనామార్గములను శాంతముతో సమన్వయించుకో లేక కేవలభక్తిమార్గమునే యవలంబింపగోరెడివారికి నీకర్మకాండకు సంబంధించిన ఆచారవ్యసహారములు, అభివృద్ధిగోరెడియాత్మ కత్యావశ్యకములైనను, మన కీశ్వరునియందు అత్యంతమగుప్రేమ కలిగెడిస్థితికి మనలను గొనిపోవుట తప్ప మరొకదాని కెందునకు గౌరగావని సదానమ్ముట మిక్కిలి యావశ్యకము.

భక్తిజ్ఞానవాదు లిద్దరును భక్తియొక్కశక్తిని ఒప్పుకొనుచున్నను వారిద్దరి కించుక యభిప్రాయభేదము లేకపోలేదు. జ్ఞానులు భక్తిని విముక్తి కొకపరికరముగ గ్రహింతురు. భక్తులొ దానినే పరికరమును, ప్రాప్త్యము ననిగూడ నందురు. నాకిది విస్తారము భేదములేని వ్యత్యాసము. నిజముగ భక్తి యొకపరికరముగ గ్రహింపబడినపుడు నిజముగ నది యర్చనయొక్క సీచావస్థయే. కాని, కొంతకాలము గడచినపిమ్మట నీయున్నతరూపము అనుభవనీయమగు సీచరూపమునుండి యభేద్యమగును. ప్రతివాడును విశుద్ధమైనప్రేమవలన యథార్థజ్ఞానము వెతక్కుకొనకయే తనంతదానే కలుగుననియు, విశుద్ధజ్ఞానమునుండి యథార్థప్రేమ యభేద్యమనియు మరచిపోయి విచిత్రములగు స్వీయార్చనాపద్ధతుల నొక్కిపల్కుచుండును.

దీనిని మనసులో నుంచుకొని యీవిషయమై మహాత్ములగు వేదాంత భాష్యకారు లేమిచెప్పిరో గమనించెదము. “ఆవృత్తి రసక్రమపదేశాత్” అను సూత్రవివరణమున శంకరభగవానులు ఇట్లు నుడివియున్నారు.

“జను లిట్లు పలుకుదురు—ఆతడు రాజభక్తుడు, ఆతడు గురుభక్తుడు.” వారు తనగుగువు ననుసరించెడివానిని గూర్చియే యట్లు పలుకుదురు. అట్లుపలుకుటగూడ నట్టియనుసరణమే ప్రాధాన్యముగ మదిలో నుంచుకొనియే. అటులే వారు “ప్రేమాస్పదురాగుభార్య ప్రేమాస్పదుడగుభర్తనుగూర్చి భ్యానముచేయును” అని చెప్పుదురు. ఇచటగూడ నెకవిధమగు నాతురతతోగూడినట్టియు, తెంపులేనట్టియు ఎఱుక చెప్పబడినది. శంకరులవారి మతానుసార మిదియే భక్తి.

ధ్యేయమును నిరంతరము స్మరణలోనుంచుకొనుట భ్యానము. అది యొకపాత్రనుండి మరొకపాత్రలోనికి పడుచుండెడి యవిచ్ఛిన్నమగు తైలధారవంటిది. ఈవిధమగు స్మరణ యీశ్వరునియెడ గలిగినపుడు బంధనములన్నియు దెగిపోవును. ఆవిధముననే శాస్త్రములలో నీనిరంతరభ్యానము ముక్తిసాధనముగ జెప్పబడినది. ఈభ్యానము, మరల, చూచుటవంటిదే. ఏలనన దీని యర్థమును,

శ్లో॥ భిద్యతే హృదయగ్రిన్ధి శ్చిద్యస్తే సర్వసంశయాః ।

క్షీయస్తే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్దృష్టే పరావరే॥

“దూరస్థుడును, సమీపస్థుడు నగువాడు చూడబడినపుడు హృదయబంధనములన్నియు విచ్ఛిన్నములగును. సంశయములన్నియు నివారించును. కర్మఫలము లదృశ్యమగును.” అనుదానియర్థము నొకటే.

సమీపస్థుని జూడగలము. దూరస్థుని స్మృతియందుమాత్రమే యుంచుకొనగలము. ఎట్లులైనను, శాస్త్రము సమీపస్థునివలెనే

దూరస్థునిగూడ జూడవలెనని చెప్పుచున్నది. దాన నీవైజెప్పబడిన స్మరణ చూచుటవంటిదే యని మనకు దెలియుచున్నది. ఈస్మరణ ఔన్నత్యమున జూచుటవంటిదేయగును..... ప్రధానశాస్త్రప్రామాణ్యానుసారముగ నర్చనయన నిరంతరస్మరణయే. మాటిమాటికి జేసెడి యర్చనవంటిదే యగు జ్ఞానము నిరంతరస్మరణగా వర్ణించబడినది.....అటులనే సూటిగ దర్శించెడిస్థితిని బొందినట్టి (జ్ఞప్తి) స్మృతి శ్రుతిలో విముక్తి సాధనమని చెప్పబడినది.

“ నాయ మాత్మా ప్రవచనేన లభ్యో,

న మేధయా న బహునా శుత్రేన,

యమే వైష వృణుతే తేన లభ్యః,

తస్యైష ఆత్మా వివృణుతే తనూం స్వామ్॥”

కారక.

“ఈయాత్మ వివిధశాస్త్రములచేతను, బుద్ధిచేతను, వేదపఠనముచేతను, పొందబడదు. ఎవరైతే యాయాత్మను గోరుచున్నారో వారే దానిని పొందుచున్నారు. ఆతనికి యాయాత్మ సాక్షాత్కరించును. ”

ఇదట నూరకవినుట, తలచుట భ్యానించుటమాత్రమే యాత్మదర్శనమునకు మార్గములుగావని చెప్పినపిమ్మటనే, “ఎవరైతే యాయాత్మను గోరుచున్నారో వారే దీనిని పొందుదురు” అనిచెప్పబడినది. మిక్కిలి ప్రీయమైనదే కోరబడును. ఎవరిచేతనైతే యాయాత్మ మిక్కిలిగ ప్రేమించబడినదో ఆతడే యాయాత్మకు బ్రിയతముడగును. ఈప్రియతము డాత్మను బొందునటుల ఈశ్వరుడే సహకారియగును. ఏలనన భగవాను లిట్లనుచున్నారు.

శ్లో॥ అనన్యాః చింతయాతో మాం యే జనాః పర్యుపాసతే

తేషాం నిత్యాభియుక్తానాం యోగక్షేమం వహామ్యహమ్॥

“ఎవరైతే నాతో నిరంతరసంబంధము వహింతురో, నన్ను ప్రేమతో

బూజింతుకో, వారు నన్ను జేరుటకు మార్గమును నేనే జూపుచున్నాను". కావుననే సూటియగు దర్శనముతో సాటియగుస్మరణ ఎవరెవరికి మిక్కిలిప్రియమో, ఏలనన నట్టిస్మరణ దర్శనముగలవిషయమునకు బ్రయమైనదిగావున ఆపరాత్మవలన నాడు కోరబడినాడు. ఆతడే పరాత్మను బొందును, అని చెప్పబడినది. ఈసరింతరస్మరణ భక్తియను పదముచే వర్ణించబడినది. అట్లు భగవానులగు రామానుజులవారు "అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా" యనుసూత్రభాష్యమున జెప్పియున్నారు. "ఈశ్వరప్రణిధానాద్వా" - ఈశ్వరునిపూజవలన - యనుపతంజలి సూత్రభాష్యమున భోజు డిట్లు చెప్పుచున్నాడు. "ప్రణిధానమన నింద్రియ సుఖములు మొదలగుప్రతిఫలములను గోరక సమస్తకర్మలనుగురువులకు గురువగునీశ్వరుని కర్పించెడి యేభక్తికలదో యిది." ఆసూత్రమునకే దనభాష్యమున వ్యాసులవారు ప్రణిధానమును "యోగిపై దేనివలన బరాత్పరునికరుణగలుగునో, ఆతనికోరికలదీర్చి సంతృప్తిపరచునో యట్టి భక్తి" యని వచించినారు. శాండిల్యమతానుసారము "సా (భక్తిః) పరానురక్తి రీశ్వరే," నిరతిశయమగుప్రేమ యీశ్వరునియెడ జూపుట భక్తి. వీనియన్నిటికన్న నుత్తమమైనవర్ణనమే మనభక్తుల కగ్రేసరుడైన ప్రహ్లాదునివాక్యము.

"యా ప్రీతి రవివేకానాం విషయే వ్యవసాయినీ

త్వం అనుస్మరత సా మే హృదయా న్యాపసర్పతు॥"

ప్రేమ ! ఎవరియందు? జగదీశ్వరునియందు. ఇతరులయెడప్రేమ ఎంత యెక్కువగనున్నను అది భక్తి కానేరదు. ఏలనన, రామానుజులవారు తనశ్రీభాష్యములో భూర్వాచార్యుల ద్వష్టాంతపరచుచు నిట్లు చెప్పి యున్నారు.

శ్లో॥ ఆబ్రహ్మస్తంబపర్యంతాః జగదంతర్వ్యవస్థితాః

ప్రాణినః కర్మజనితసంసారవశవర్తినః,

యతః తతో న తే ధ్యానే ధ్యానినా ముపకారకాః,

అవిద్యాంతర్గతాః సర్వే తేహి సంసారగోచరాః॥

బ్రహ్మమొదలు గడ్డిపోచవరకును నిప్రపంచమున జీవించుప్రతివస్తువును కర్మయొక్క ప్రతిఫలమగు జన్మమును మరణములకు సదా బానిసలగు ను; గావున, నవి ధ్యేయవిషయములు గాజాలవు. ఏలనన, నవన్నియు నవిద్యలో మునిగి మార్పుకు లోబడియున్నవి. శాండ్విచ్ డుపయోగించిన “అనురక్తి” యనుపదవ్యాఖ్యానమున వ్యాఖ్యకారుడగు స్వప్నేశ్వరు డిట్లు చెప్పుచున్నాడు. “అను=పిమ్మట, రక్తి=సంబంధము.” అనగా ఈశ్వరునిస్వభావమును మహిమను ఎఱిగెడిజ్ఞాన మలవడిన పిమ్మట గలిగెడిసంబంధము. లేకున్నచో దేసియందలి, అనగా, ఆలు బిడ్డలయందలి యంధప్రేమగూడ భక్తియగును. కావున, మనము విశదముగ భక్తి సాధారణార్చనతో నారంభమై ఈశ్వరునిపై యత్యంతము, నున్నతమునగు ప్రేమతో నంత్యమగు మతానుభవమునకగు మానసికప్రయత్నముల పరంపరయని చూచుచున్నాము.



ప రా భ క్తి.



౨ అధ్యాయము.

ఈ శ్వ ర త త్వ ము.



ఈశ్వరు డెవడు? “ జన్మా ద్యస్య యతః ” — ఎవనివలన సృష్టి, స్థితి, లయములు కలుగుచున్నవో ఆత డీశ్వరుడు. ఇంతియెగాక,

శ్లో॥ జన్మాద్యస్య యతోన్వయా దితరత శ్చార్థే ష్వభిజ్ఞః స్వరాట్,
 తేనే బ్రహ్మహృదా య ఆదికవయే ముహ్యంతి యత్సారయః,
 తేజోవారిమృదాం యథా వినిమయో యత్ర త్రిసర్గోమృషా,
 ధామాన్ స్వేన సదా నిరస్తకుహకం సత్యం పరం ధీమహి॥

సీ॥ విశ్వజన్మస్థితివిలయంబు లెవ్వనివలన నేర్పడు ననువర్తనమున
 వ్యావర్తనమున గార్యములం దభిజ్ఞుడై తాన రాజగుచు చిత్తమునజేసి
 వేదంబు లజ్ఞానకు విదితముల్ గావించె నెవ్వడు బుధులు మోహింతు రెవ్వ
 నికి నెండమావులనీశ్వర గాచామల నన్యోన్యబుద్ధి ధా నడరునట్లు

ఆ॥ త్రిగుణసృష్టి యెందు దీపించి సత్యము భంగి దోచు స్వప్రభానిరస్త
 కుహకు డెవ్వ డతని గోరిచింతించెద ననఘ సత్య బరుని ననుదినంబు ॥ భాగవత.
 మఱియు శాశ్వతుడు, శుచి, సదాస్వతంత్రుడు, సర్వశక్తిమంతుడు,
 సర్వజ్ఞుడు, సర్వదయాళుడు, గురూణాం గురుః, ఇంతియె గాక

“ స ఈశ్వరః అనిర్వచనీయప్రేమస్వరూపః ”

అయీశ్వరుడు వచింపలేనట్టి ప్రేమస్వరూపుడు.

ఇవి నిజముగ సాకారుడగు భగవంతుని నర్ణనములు. అటులైన
 నిద్దరు భగవంతులు గలరా? వేదాంతియొక్క “ నేతి, నేతి, ”

“సచ్చిదానంద స్వరూపుడే,” భక్తులయొక్క “ప్రేమస్వరూపుడు.” లేదు, ఆసచ్చిదానందస్వరూపుడే ప్రేమస్వరూపుడుగూడను. నిరాకారుడు సాకారుడుగూడను. భక్తులు పూజించెడి సాకారేశ్వరుడు బ్రహ్మకుండి భిన్నుడుగాని వేరుగాని గాదు. అంతయును బ్రహ్మమే. “సర్వంఖి ల్విదం బ్రహ్మ” “ఏకమే వాద్వితీయం బ్రహ్మ”. “ఐక్యము లేక పూర్ణుడు నగుబ్రహ్మము ప్రేమించుటకును బూజించుటకును ప్రోత్సేకింపబడుట దుర్లభము. గావున భక్తుడు బ్రహ్మముయొక్క సాన్వయాకారమును (Relative aspect) అనగా, సర్వేశ్వరత్వమును స్మరించుకొనును. ఉపమానముతో జెప్పినచో—బ్రహ్మము అనేకవిధములగువస్తువులు చేయబడినటువంటిమట్టివంటిది. మట్టి రూపమున నన్నియు ఒకటే గాని రూపములచేమాత్రము భిన్నములు. అట్టివస్తువులన్నియు చేయబడక ముందు మృత్తులో సాధ్యముగ నడగి యుండెను. వాస్తవమున నవన్నియు నభిన్నములనిచెప్ప నగత్యములేదు. గాని నిరూపింపబడినపుడు అట్టిరూప మున్నంతకాలము అవిభిన్నములే, వేరుగ నేయుండును. మట్టియొక మట్టియేను గెన్నటికిని గాజాలదు. వీలనన, నిరాకారమగుమృత్తుగ నవన్నియు భేదరహితముగ నొకటే యైనను బ్రత్యక్షస్వరూపముల బొందిన వెంటనే భిన్నములగును. ఈశ్వరుడే పరిపూర్ణసత్యముయొక్క యత్యున్నతమగు ప్రత్యక్షస్వరూపము. మానవచిత్తము భావించుటకు వీలగునత్యున్నతమగుపరిపూర్ణము. సృష్టి శాశ్వతము. ఈశ్వరుడుగూడ శాశ్వతుడే. బ్రహ్మసూత్రములలో నాల్గవ ప్రకరణమున నాల్గవపాదమున ముక్తజీవునకు మోక్షము పొందినపిమ్మట వచ్చెడిదాదాపుఅపరిమితశక్తిజ్ఞానములనుగూర్చి చెప్పుచు, (జగద్వ్యాపార వర్జం ప్రకరణా దసన్నిహితత్వాచ్చ) (ఆపోతి స్వారాజ్య మితీశుతిః) వ్యాసులవారు మరొకసూత్రముచే (ప్రత్యక్షోపదేశా దితిచే న్నాథికారికమండలస్థాక్తే) “సృష్టిస్థితిలయములశక్తి మరొకరి కెవ్వరికిని

రాదు. ఏలనన అది ఈశ్వరునకే గలదు,” అనిచెప్పుచున్నారు. ఈసూత్రవివరణమున ద్వైతవ్యాఖ్యాతలకు ఈశ్వరునకంటె తక్కువవారలగు జీవులకు ఎట్లీశ క్తినిపొంది ఈశ్వరునితో సంబంధము లేక స్వతంత్రముగనుండుట సదా యసాధ్యమో చూపుట మిగుల తేలిక. మధ్వాచార్యులవా రీసూత్రమును దనమామూలుసంగ్రహమార్గమున పరాహపురాణమునుండి యొకశ్లోకము నుదాహరించి వ్యాఖ్యానించి యున్నారు. ఈసూత్రమును వివరించుచు వ్యాఖ్యాతయగురామానుజులవా రిట్లుచెప్పిరి.—ముక్తాత్ములకుగలశక్తులలో బరాత్పరునియొక్క యద్వితీయశక్తి అనగా సృష్టి, స్థితి, లయములశక్తియును, సర్వేశ్వరత్వమును గలదో లేక యదిలేకుండనే యీవిముక్తునిప్రభావము పరాత్పరుని సాక్షాత్తుగ జూచుటలోనే గలదో యనువిషయమున కీక్రింది వాదము చూపబడినది. ముక్తులు సృష్టిపాలనము పొందుట సహేతుకమే. ఏలనన “ఆత డీశ్వరునితో నమితతుల్యత్వమును పొందును. ఆతని కోరికలన్నియు నెరవేరును.” అని శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. ఇపుడమితతుల్యత్వము, కోరికలు నెరవేరుట, యీశ్వరుని యద్వితీయశక్తి, అనగా విశ్వపాలనాశక్తి లేకయే పొందబడవు. కావున, పాంచాత్యప్రసిద్ధి, యీశ్వరతుల్యత్వముచు బొందుటకొరకె ముక్తులు విశ్వపరిపాలనను బొందుదురని మనమందర మొప్పుకొని తీరవలెను. దీనికి మన జవాబేమన, ముక్తులు విశ్వపరిపాలనదక్క తదితరశక్తుల నన్నిటిని బొందుదురు. విశ్వపరిపాలనమున, ఎవరినుండి ఈశ్వరునియధార్థస్వరూపమును మరుగుపరచుతెర తొలగింపబడినగో, ఎవరు పరబ్రహ్మముయొక్క నిరాటంకదర్శన భాగ్యమహిమను సదాపొందుచున్నారో యట్టివిముక్తులుదప్ప తక్కినసర్వసచ్చేతన, అచేతన పదార్థములయొక్క రూపము, జీవము, కోరికలకు సరియగుమార్గమును జూపుట. ఇదియా,

“ యత్రోవా ఇమాని భూతాని జాయంతే

యేన జాతాని జీవంతి, యత్ప్రయ స్త్యభిసంవిశంతి

త ద్విజిజ్ఞాసస్వ, త ద్భ్రహ్మేతి.

ఎవరినుండి యీవస్తుజాలమంతయు బుట్టినదో, ఎవరివలన నీపుట్టిన దంతయు జీవించుచున్నదో, చివర కెవరి నవన్నియు జేకునో దానిని గూర్చి యడుగుము. అది బ్రహ్మము.”

అనుశాస్త్రవచనమువలన దృఢపరచబడినది. ఈవిశ్వపరిపాలనాగుణము ముక్తులకుగూడ సామాన్యముగ నుండుచో, నపు డీశ్లోక మీశ్వరుని విశ్వపరిపాలకత్వవర్ణనమునకు జెందదు. అసామాన్యమునకుమాత్రమే ముఖ్యముగ వర్ణన మావశ్యకము; గావున, “ స దేవ సోమ్యే! ఇద మగ్ర ఆసీత్ ఏకమే వాద్వితీయం, తద్దైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి, తత్తేజో అస్సజత, తత్తేజో ఐక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి, తదాపో అస్సజత.

నాముద్దుకుర్రా! ఆరంభమున ఒక్కటిమాత్రమే యుండెను. రెండవది తేదు. దానిని చూచి యనుభవించి, అనేకమునకు జన్మము నిచ్చుచున్నాను. అదియే యగ్నిని సృష్టించెను.”

“బ్రహ్మవా ఇద మగ్రఆసీత్. ఏక మేవ. తదేకం సన్నవ్యభ

వత్, తచ్ఛేయోరూప మత్యస్సజత తత్రం,

యాన్యేతాని దేవతాక్షత్రాణి, ఇన్ద్రో, వరుణః,

సోమో, రుద్రః, పర్జన్యో, యమో, మృత్యు, రీశాన ఇతి.”

ఆరంభమున బ్రహ్మమాత్రమే, యథార్థముగ నుండెను. ఆయొకటియే పరిణమించెను (Evolve). అది యొకశుభరూపమును సృష్టించెను. అదియే తౌత్రీము. ఈదేవతలందరు తౌత్రీములు, వరుణుడు, సోముడు, రుద్రుడు, పర్జన్యుడు, యముడు, మృత్యువు, ఈశానుడు.

“ఆత్మవా ఇదమేక ఏవాగ్ర ఆసీత్. నాన్యత్ కించన మిష తస్య,
ఈక్షత లోకాన్న సృజాయతి. స ఇమాం ల్లోకా నసృజత.

ఆత్మమాత్రమే నిజముగ మొదటనుండెను. మరొక పేదియు గన్నించ లేదు. ఆతడు చూచుచు ప్రపంచమును సృష్టించెను. ఆతడు పిమ్మట విశ్వమును సృజించెను.”

“నారాయణుడుమాత్రమే యుండెను. బ్రహ్మగాని ఈశానుడుగాని, ద్యావాపృథివిగాని, నక్షత్రములుగాని, జలాగ్నిసోమసూర్యులుగాని లేవు. ఆత డొంటరిగ సంతసింపలేదు. ఆతనికి ధ్యానానంతర మొకకూ తురు; దశేంద్రియములు మొదలగునవి పుట్టినవి.”

ఇట్టివిని యింకను,

“ యః పృథివ్యాం తిష్ఠా పృథివ్యా అన్తరో, యం పృథివీ
న వేదీ, యస్య పృథివీ శరీరం యః పృథివీ మన్తరోయ మయ
త్యేషత ఆత్మాన్తర్యా మ్యమృతః॥

భూమిలో నివసించుచు భూమితో భిన్ను డెవడో ఆత్మలో
వసించుచు.....”

మొదలగువాక్యములలో శ్రుతు లీయాశ్వరుని విశ్వపరిపాలనకు కర్తగ
చెప్పుచున్నవి. ఈవిశ్వపరిపాలకవర్ణనములలో నట్టిముక్తాత్మకు విశ్వపరి
పాలనారోపణగలస్థితి యేమియు జెప్పబడియుండలేదు. తరువాత సూత్ర
ము వాఖ్యచేయుచు రామానుజులవా రిట్లుచెప్పుచున్నారు. “ దీనికి
వ్యతిరేకముగ వేదములలో సూటియగుశ్లోకములు గలవుగాన నట్లు
గాదనిచెప్పినచో సీసూత్రములు సీచదేవతలయొక్క తక్కువస్థితులలో
నివి ముక్తులమహిమకుజెందును.” ఇట్లుగూడ సీకరినసమస్యను నులు
వుగ విడదీయవచ్చును. రామానుజులవారిమతము పరిపూర్ణముయొక్క
ఐక్యము నొప్పుకొనినను, ఆపరిపూర్ణస్థితిలో ఆయనమతానుసారము

శాశ్వతమగు భేదములు గలవు; గావున, అనుభవనీయవిషయము లన్నిటికి నీమతముగూడ ద్వైతముగ నున్నదిగాన రామానుజులవారికి సాకారాత్మకును సాకారేశ్వరునకును గల భేదమును విశదముగ నుంచుటకు సులువయ్యెను.

ఈవిషయమున నద్వైతమతాగ్రేసరుడైన శంకరులవా రేమిచెప్పెదరో తెలుసుకొనుటకు యత్నింతము. అద్వైత మెట్లు ద్వైతమతముయొక్క యాశాపాశముల చెక్కుచెదరకుండ నుంచుటయేగాక, యీదైవికమానవకోటియొక్క ఉత్కృష్టాదృష్టముతో ఐకమత్యముగ మెలంగుచు, నీసమస్య నెట్లు పరిష్కారముచేయుచున్నదో చూచెదముగాక. ఎవరైతే ముక్తినిబొందినపిమ్మటగూడ తనవ్యక్తిమానసికమును నిలువబెట్టుకొనుటకును, వేరుగ నుండుటకును గోరుచున్నారో వారికి తమకోరికలఫలితమును బొందుటకును, సగుణబ్రహ్మయొక్క యాశీర్వాదము ననుభవించుటకును కావలసినంతయవకాశ మున్నది. ఇట్టివారే భాగవతపురాణములో నిట్లు చెప్పబడియున్నారు.

శ్లో॥ ఆత్మారామాశ్చ మునయో నిర్గ్రాహా అప్యురక్రమే
కుర్వం త్యహౌతుకీం భక్తి మిత్యంభూతగుణో హరిః॥

క॥ ధీరులు నిరపేక్షులు నాత్మారాములు నైనమునులు హరిభజనముని
స్కరణమ చేయుచుందురు నారాయణు డట్టివాడ నవ్యచరిత్రా !

ఇట్టివారినే సాంఖ్యులు పరిపూర్ణత్వమునుబొందినపిమ్మట, రాబోవుయుగములలో సృష్టి కథీశ్వరులుగా వచ్చుటకుగా నీయుగమున బ్రకృతిలో గలసిపోవువారినిగ జెప్పియున్నారు. వీరిలో నెవ్వరు నెన్నటికిని ఈశ్వరునితో దుల్యులుగారు. ఎచ్చటసృష్టిగాని, సృష్టించబడినదిగాని, సృష్టించువాడుగాని లేదో, ఎచట తెలుసుకొనువాడుగాని, తెలుసుకొనుటగాని, తెలుసుకొనబడెడిదిగాని లేదో, ఎచట నీవు, నేను,

వా డనునది లేదో, ఎచట కర్తగాని కర్మగాని, సంబంధముగాని లేదో అట్టిస్థితిని బొందినవారికి “ అచట ఎవరిచేత ఎవరు చూడబడిరి ?” — అట్టివారు, అన్నిటిని

“ యత్ర వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా సః,” — ను గూడమించి శ్రుతులు పలుకుచుండెడి “ నేతి, నేతి ” యనుదానిని జేరిరి. ఇట్టిస్థితిని జెందనట్టి, చెందలేనట్టివారికి, ఏకము నభేద్యము నగుబ్రహ్మము యొక్క త్రిమూర్త్యాత్మకము — ప్రకృతి, ఆత్మ, యీరెంటిమధ్యనుండి రక్షించెడివాడు — ఈశ్వరునియొక్క దర్శనము తప్పకుండ మిగిలియుండును; గావున బ్రహ్మదుడు తన్నుతాను మరచిపోయినపుడు ఆతనికి స్పష్టిగాని దానికికారణముగాని గోచరముగాలేదు, సమస్తము నాతని కనంతముగ, నామరూపములచే నభేద్యముగ నుండెను గాని యాతడు తననుతాను ప్రహ్లాదుడని ఎఱింగిన వెంటనే ఆతనిముందు స్పష్టి దానితో స్పష్టి కధీశ్వరుడు — అనంతకల్యాణగుణగణసమూహ ముండెను. అటులే గోపికలవిషయముగూడ. వారు తమస్వయంవ్యక్తిత్వమును మరచియున్నంతకాలమును వారందరు కృష్ణులే. అట్టియెడ తదాత్మకత్వంబున గృష్ణలీలల ననుకరించుచు

- సీ. పూతనయై యొక్కపాలఁతి చరింపంగ । కౌరియై యొకకాంత చిన్నగుడుచు ,
బాలుఁడై యొకభామ పాలకు నేడ్చుచో । బండి నేననులేమఁ బాఱదన్ను,
సుడిగాలిసని యొక్కనుందరి గొనిపోవ । హరినని వర్తించు నబ్జముఖియు,
బతుడ నేనని యొక్కపడఁతి సంరంభింపఁ । బద్మాక్షు డనుకొమ్మ పరిభవించు,
ఆ. నెలమి రామకృష్ణు లింతు లిద్దఱుగాఁగ । గోపవత్సగణము గొందఱగుడు
రసురవైరి ననుచు నబల యొక్కతె చీరుఁ । బతుల మనెడిసతుల భరతముఖ్యుఁ
ఆ. లోకహెల్లఁ గుఱిలోపలనున్నది మాధవుండ నేను మాత పీవు
చూడు మనుచు నొక్కనుందరి యొకతెకు, ముఖముఁ దెఱచి చూపు ముఖ్యచరిత.
క. జెన్నలు దొంగిలి తినియెడి వెన్నుడనని యొకతె నుడువ వేటొక్కతె నే
సన్నల యశోద నంచును గ్రన్న న కుసుమములదండఁగట్టు నిలేకా.

క. కాళియఘణి యిది వీరలు కాళియఘణిసతులు మొక్కగడంగిరి నే గో
పాలకుమారుడ ననుచును లీలాగతి నాడు నొక్కలేమ నరేంద్రా.

క. తరుణులు గోపకు లందరు హరిహాయుడిదె వానగురిసె హరి నేనని భా
సురచేలాంచల మొక్కతె గిరి నెత్తెదననుచు నెత్తుఁ గంగేల నృపా,

క. మీరలు గోపకు తే నసురారిని దావాగ్ని వచ్చె నటుసూడకుడి
వారింఁచెద నని యొక్కతె నేరి బయల్ కబళనంబునేయు నరేంద్రా.

మరల నాతని నెప్పుడు పూజనీయుడుగ దలంచి

సీ. ఈచరణంబుతే యిందునిభానన సనకాదిమునియోగసరణి నొప్పు
నీపాదతలములే యెలనాఁగ శ్రుతివధూనీమంతవీధులఁజెన్నుమిగులు,
నీవదాబ్జంబులే యిభకులోత్తమయాన పాలేటిరాచాలివట్టుఁగొమ్మ
లీసుందరాంధ్రులే యిందీవరేక్షణ ముక్తికాంతామనోమోహనంబు

ఆ. లీయడుగులరజమె యింతి బ్రహ్మకాది దివిజవరులు మాళిదిశలఁదాల్చు
రనుచుఁగొంద అబల లజ్జాక్షుఁ డేఁగిన క్రమముఁగనియు నతనిఁగానరైరి.

ఉ. నీవు యశోదబిడ్డఁడవె నీరజనేత్ర సమస్తజంతుచే
తోవిదితాత్మ వీకుడవు తొల్లి విరించి దలంచి లోకర
క్షావిధ మాచరింపు మని సన్నుతిసేయఁగ సత్కులంబునక
భూవలయంబుఁగావ నిటుపుట్టితిగాదె మనోహరాకృతిక.

ఆ. చరణసేవకులకు సంసారభయమును | బాపి శ్రీకరంబు పట్టుకలిగి
కామదాయయైన కరసరోజంబు మా | మస్తకముల నునిచి మనువు మీశ॥

యనికీర్తింప గడంగిరో అపుడు గోపికలు. వెంటనే,

శ్లో॥ తాసా మావిరభూత్ శౌరిః, స్మయమానముఖాంబుజః

పీతాంబరధరః స్రగ్వీ, సాక్షౌ నృనృధమనృధః॥

మ. అని యిట్లుంగన లంచితస్వరముతో నంకించుచుం బాడుచుం
దను రావేయని చీరి యేడువ జగత్ప్రాణుండు త్రైలోక్యమా
హనుఁడై మనృధమనృధుండయి మనోజ్ఞాకారియై హరియై
ఘనపీతాంబరధారియై పాడమెఁ దత్కాంతాసమీపంబునక.

మరల మన శంకరాచార్యు లిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“ సగుణబ్రహ్మము నుపాసించి తమమనస్సును కాపాడుకొనుచు సర్వేశ్వరునితో సంయోగము బొందినవారియొక్క మహిమకు పరిమితి కలదా. లేదా? ఈశంకవాడమిన దానివాదన కిట్లున్నది, — వారి మహిమకు పరిమితి యుండగూడదు. ఏలనన శాస్త్రములు “ ఆప్నోతి స్వారాజ్యం ” — వారు స్వారాజ్యము బొందుదురు. “ ఆతని దేవత లందరు పూజింతురు. ” “ స సర్వాగ్ శ్చ లోకా సర్వాగ్ శ్చ కామా ఆప్నోతి. ” “ ప్రపంచము లన్నిటిలో వారికోరికలు తృప్తి పొందింపబడును. ”

దీనికి సమాధానము వ్యాసులవా రిట్లు వాయుచున్నారు.

“ జగ ద్వాప్యపారవర్జం ” — సృష్టిపరిపాలనాశక్తి లేకుండ. సృష్టి, స్థితి, లయములశక్తితప్ప, తక్కిన అణిమ, లఘిమ, మొదలగుశక్తులు ముక్తులకు గలుగును. సృష్టిపాలనో అది శాశ్వతపరిపూర్ణుడగు ఈశ్వరునకే గలదు. ఏల? ఏలనన, సృష్టినిర్మాణమునకు జెంగు శాస్త్రములన్నిటి కాతడు కర్త; సృష్టినిర్మాణసంబంధమున నెచటను నట్టిముక్తాత్ముల యుదాహరణమే లేదు. పరమేశ్వరుడుమాత్రమే, యధార్థముగ, సృష్టిపాలనలో నియుక్తుడైయున్నాడు. సృష్టి మొదలగువాక్యము లన్నియు నాతనినే చూపును. “ శాశ్వతపూర్ణుడు ” అనువిశేషణముగూడ గలదు. శాస్త్రము లితరులయణిమ, లఘిమ, మొదలగుశక్తులు ఈశ్వరుని బూజించుట, ఆయన నన్వేషించుటచుండియే యని నుడువును. కావున, సృష్టిపాలనలో వారికి స్థానము లేదు. మరల, వారికి వారి చిత్తములుండుటచే వారిసంకల్పములు భేదించవచ్చును. ఒకరు సృష్టిని తలపెట్టినచో మరొకరు లయమునకు దలగోయవచ్చును. ఈచిక్కు నుండి బయటపడుటకుమార్గ మీచిత్తములనన్నిటి నొకదానికి లోబరచి యుంచుటయే. కావున సారాంశమేమన ముక్తులయొక్క సంకల్పములు పరమేశ్వరునిసంకల్పములపై నాధారపడియున్నవి.”

భక్తి, అపుడు, బ్రహ్మముయొక్క సాకారాంశముపైననే మరల్చబడ గలదు.

శ్లో॥ అవ్యక్తాహి గతి ర్దుఃఖం దేహవద్భి రవాప్యతే
అవ్యక్తమునందు చిత్తమునుంచువారికి మార్గము మిగుల గష్టము.
భక్తి మనయొక్క స్వభావప్రవాహము ననుసరించి శాంతముగ బ్రవ
హించవలెను. సాకారుడుకానట్టి బ్రహ్మయునుగూర్చి మన కిట్టిదనుభావ
మేమియు నుండనిమాట వాస్తవమే; గాని, మనమెరిగిన యన్నిటి
యొక్కవిషయ మట్లుగాదా? ప్రపంచమంతయు నెన్నఁజెలుగనట్టి
యాత్మోత్పత్తికడగు కపిలధగవానుడు చాలకాలముక్రిందటనే మనము
చూచునట్టియు తలచునట్టియు, యాంతరంగికబహిరంగికవిషయము
లన్నిటి నిర్మాణమునకగుభూతములలో మానవచైతన్య మొకభూతముగ
నున్నదని ఋజువుచేసియున్నాడు. మనశరీరముమొదలీశ్వరునివరకు
మనము చూచుప్రతివిషయమును మానవచైతన్యము + మరొకటి (అదే
దియైననుసరియే)గ చూచెదము. ఈతప్పనిసరియగుమేళనము సాధారణ
ముగ యధార్థమనుకొనునదియే. నిజముగ, నిది మానవమనస్సు నెరుగ
శక్తిగల యధార్థమంతయు నదియేయైయున్నది. శాశ్వతముగ నుండ
గలదు. గావున, ఈశ్వరుడు ఆకారముగలవాడు గావున లేడనిచెప్పుట
వట్టి వదరుబోతుతనమే. సాశ్చాత్యులదగు “కల్పితము, యధార్థము,”
అనుదానిపైగల జగడమువలె దోచును. ఆయధార్థమనుమాటపై నట్టి
ఘోరమగు పోట్లాట యాధారపడియున్నది. ఈశ్వరభావము యధార్థ
మనుమాటచే సర్వదా తెలిపిడిచేయబడెడిసమస్తమును గప్పివేయును.
ఈశ్వరుడు సృష్టిలోని తదితరములవలెనే యధార్థము. కడకు, యధార్థ
మనుమాట కర్థమిప్పుడు చూపినదానికన్న మరేమియు కాదు. ఈశ్వ
రుని విషయమై మనవేదాంతులభావన మట్టిది.



ప రా భ క్తి.



3 అధ్యాయము.

భక్తియోగలక్ష్య మాత్మానుభవము.



భక్తుని కీసారహీనములైన వివరణములన్నియు నాతనిమానసికశక్తిని బలపరచుటకుమాత్రమే. అంతకుమించి వానివలన బ్రహ్మజన మేమి యులేదు. పలనన, నీహేతువాదసంక్షోభపరిధులను దాటి యాత్మానుభవయోగ్యమగుపరిస్థితులకు సతిత్వరలో గొనిపోయెడిమార్గమున నాతడు సంచరించుచున్నాడు. అతడు త్వరలో, నీశ్వరక్షరుణవలన, డాంబికమును, శక్తిహీనము నగుహేతువాదము బొత్తుగ వదలివేయ బడినట్టిన్నీ, వట్టిబుద్ధికౌశల్యముచే చీకటినబడి తడవులాడుకొనుటకు బదులుగ సూటిగ నవలోకనముచేయుటకు వీలగువెలుగుగలస్థితిని చేరును. అత డిక హేతువాదములు సల్పి దాదాపుగ చూచును. అత డికవాదించక స్పృశించును. ఈయీశ్వరుని జూచుట, స్పృశించుట, అనుభవించుట, తక్కిన యన్నిటికంటె నధికముగాదా? లేదు. అది మోక్షముకన్నను, అధికమని చెప్పెడిభక్తులు లేకపోలేదు. అదియే యధికమైన సౌకర్యముగూడ గాదా? ప్రపంచములో మానవులకు పశు (భౌతిక) సౌఖ్యముల నిచ్చెడివిమాత్రమే ఉపయోగమును, సౌకర్యమును గలిగియుండునని నమ్మెడివారు - చాలమందియే - కలరు. మతము, ఈశ్వరుడు, శాశ్వతత్వము, ఆత్మ, యివి యేవియు వారికి ద్రవ్యమునుగాని, భౌతికసౌఖ్యములనుగాని యివ్వవుగాన నిరుపయోగ

ములు. అట్టివారి కింద్రియతృప్తిచేయనట్టియు, నింపుగనుండని పదార్థము లన్నియు నిష్ప్రయోజనములు. ప్రతిమనస్సులోను సౌకర్యము వానివాని యభిలాషలపరిమితినిబట్టి యుండును. కావున, తినుట, త్రాగుట, సంతానముగనుట, పిమ్మటచచ్చుట - వీనికన్న నుచ్చైఃస్థితినిగోరనట్టిమనుజుల కింద్రియసంతృప్తియే కలిగెడిలాభము. వారికి ఉన్నతస్థితిని బొందుట యావశ్యకమని కొంచెపుతలంపు కలుగుట కైనను వారు చాలజన్మములనెత్తుచు వేచియుండవలెను. ఎవరికి శాశ్వతమగు నాధ్యాత్మికసౌఖ్యములు, యీయశాశ్వతములునగు తాకిక సౌఖ్యములకన్న మిన్నలో, ఎవరికి నింద్రియసంతృప్తి నోరులేనిపసి బాలుర యజ్ఞానక్రీడావిలాసమో, అట్టివారి కీశ్వరుడును, ఈశ్వరప్రేమయును, మానవజీవితమున కత్యున్నతమగుసౌకర్య మగును. ఈవిషయప్రపూర్ణప్రపంచములోగూడ కొంద రట్టివారింకను నదృష్టవశమున జీవించియున్నారు.

భక్తియోగ మిదివరకు చెప్పినట్లు గాని లేక ప్రధమావస్థ పరావస్థ యనిరెండుగ విభజింపబడియున్నది. మనము పోయినకొలదిని, ప్రధమావస్థలో మనయభివృద్ధి కనేకములైన సాకారముల (Concrete) యావశ్యకత ఎట్లుతప్పనిసరియో చూచెదము. నిజముగ నన్నిమతములలోని పౌరాణికసాంకేతిక భాగాములు ముముక్షువునకు స్వభావజన్యములై, యచిరముగ దానిని పరివేష్టించి యీశ్వరసాన్నిధ్యమును చేర్చు సహకారులగును. ఏమతములో బురాణములు, ఆచారకాండ ఎక్కువగనున్నవో యట్టిమతసాంప్రదాయములలోనే మిగులగొప్పవారగు మతవేత్తలు పుట్టిరనువిషయము మనకందరికి దేటతెల్లమే. శ్రావ్యముగను, సొంపుగను, ఉత్కృష్టముగ నున్నదియు, ఈశ్వరమార్గాన్వేషణమున బాల్యదశలోనుండి కొట్టుకలాడుచి త్తమునకు నూతనైస్సగునమస్తమును నిర్మూలనము చేయ నెంచు రసహీనములగు మౌఢ్యమతపద.

తులు— ఆధ్యాత్మికగృహముయొక్క మూలస్తంభములనే తెగగొట్ట
యొత్తించుచు, యధార్థముయొక్క తనుయజ్ఞానమాధ్యభూతములగు
భావనలలోబడి జీవన మిచ్చునను స్తమును, మానవహృదయమున నభి
వృద్ధిపొందుచున్న మతాంకురమునకు రూప మేర్పడుటకు పరికరముల
నొసంగుచున్న సను స్తమును ద్రోలివేయ యత్నించెడిపద్ధతులు— అట్టి
మతపద్ధతు లచిర కాలముననే తమపాలబడినదంతయు వట్టిడొల్ల ఒకవిధ
మగు సాంఘికవినాశము (ఊడ్చు) లేక నామకార్థముగనున్న సంస్కా
రాభిలాషయే యిందుక చవిగాగలిగినపసలేనివట్టిబూటకపు కుతర్క
మన్నియు కనుగొనగలవు. ఇట్టిమతమునేయవలంబించునట్టిజనసమూహము
తెలిసియో తెలియకయో యనాత్మవాదు లగుచున్నారు. ఇహమునను
బరముననుగూడ వారిజీవితపరమార్థము విషయానుభవమే. ఇదియే వారి
మానవజీవితసర్వస్వము. వారియిష్టాపూర్తము. మానవునిభౌతికసౌఖ్య
మున కగుబజారులూడ్చుట, శుభ్రముచేయుటయే వారిమతానుసార
ము మానవజీవితపరమార్థ మందుగు. ఇట్టియజ్ఞానమాధ్యమిళితవిచిత్ర
మతావలంబు లండఱు ఎంతత్వరగబయటబడి వారికి తగినసాదరులైన
నాస్తికులు, అనాత్మవాదులలో గలసిపోయిన ప్రపంచమున కంతమం
చిది. ఋజువర్తనముయొక్కయు, ఆధ్యాత్మికానుభవముయొక్కపర
మాణునే కొండలుపెట్టుగ నున్నవదరుబోతుతనము, దుర్భావముకన్న
మిన్నగ తూగును. ఈసారహీనమైనయజ్ఞానమాధ్యములనుండి పుట్టిన
యొకగొప్పమతవేత్తను జూపుడు. అట్లుచూపలేనియెడల నోరులు
మూసుకొని నిర్మలమగుసత్యజ్యోతికి మీహృదయద్వారముల దెరచి
వైచి తా మేమివలుకుచున్నారో దాని నెఱింగిన— భారతీయఋషుల
పాదసద్గుణములసన్నిధిని బాలురవలె కూర్చుండుడు. పిమ్మట వా రేమి
చెప్పెదరో జాగ్రత్తగ విందము.



ప రా భ క్తి.



ర అధ్యాయము.

ప రి క ర ము లు.



భక్తున కావశ్యకములగు పరికరములలో నివి కొన్నియైయున్నవి.

- (1) వివేకము, (అహంరవిచక్షణ యనిరామానుజులవారు)
- (2) ఇంద్రియ నిగ్రహము,
- (3) అధ్యాసము,
- (4) యజ్ఞకర్త,
- (5) పవిత్రత,
- (6) బలము,
- (7) హర్షము నణగద్రొక్కుట.

(1) ఆహంశుద్ధౌ సత్వశుద్ధిః, సత్వశుద్ధౌ భ్రవా స్మృతిః, స్మృతి లక్ష్మే సర్వగ్రాస్తీనాం విప్రమోక్షః, తస్మై మృదితకపాయాయ తమ సస్ఫారం దర్శయతి ... ఛాందోగ్య.

భక్తుల కాహంరసమస్య సర్వదా ప్రాణసమానమైనవానిలో నొకటై యున్నది. కొన్ని భక్తసంఘములు బట్టినవిఠరీతమార్గములమాట య టుండ, నీయాహంరసమస్యనుగురించినగొప్పయధార్థ మొకటి యున్నది. సాంఖ్యమతానుసారము సామ్యావస్థయందు (Homogenous Equilibrium) ప్రకృతియై (అవ్యక్తమై) చలనావస్థయందు (Heterogenous disturbed condition) సృష్టి (వ్యక్తమై) యైన— యీసత్వ, రజ,

స్తమోగుణములు ప్రకృతియొక్క ద్రవ్యగుణములుమాత్రమే. అగుటచే ప్రతిమానవశరీరము నిర్మింపబడుటకై నపదార్థము లవియే. మరియు, నాభ్యాత్మికాభివృద్ధికి సత్వపదార్థాధిక్య మత్యంతావశ్యకము. మనశరీరములోనికి ఆహారముగూడ బోయెడిపదార్థములు మనమానసికావస్థ నిర్ణయమున కగుచున్నవి. కావున మనము తినునాహారవిషయములో ఎక్కువజాగ్రత్త తీసుకొనవలెను. ఐతప్పటికి తక్కినవానిలోవలె నీవిషయములోను తప్పుకుండ నీభక్తు లవలంబించెడి మూర్ఖపుమతావేశమునకు వారిగురువులు కారకు లనగూడదు. ఈవిషయమునే వేరొకవ్యాఖ్యాత ఎట్లుఁగర్వించెనో మీకు చెప్పసిండు. “ఆహారము పవిత్రముగ నున్నపుడు చిత్తముగూడ పవిత్రమగును. చిత్తముగూడ పవిత్రముగ నున్నపుడే భగవద్భక్తి నిశ్చలముగ గుదురును.” శంకరులవారు పూర్తిగ భిన్నమార్గముచు గైకొనిరి. ఆహారమును నీపదము సంస్కృతిమున “ఆహార,” హరించుట యనుపదమునుండి యుద్భవించినది. హరింపబడినది. వారిదివరగా మేమి? ఆహారము పవిత్రముగనున్నపుడు చిత్తము నిర్మలముగ నగుననువిషయము, యధార్థమున, ఇందియములకు వశులముగాకుండుటకు మన మీక్రిందివానిని త్యజించవలెనని యర్థము. మొదట — మమకారము (Attachment) ఈశ్వరునియందుదప్ప తక్కిన వేనియందును ఎక్కువగ మమకార ముంచగూడదు. ప్రతిదానిని చూడుము. ప్రతిదానిని జేయుము; గాని మమకారముమాత్రముంచకుము. మమకారముమాత్ర మతీతమైనపుడు నరుడు తనను తానే మరచును. ఇక నేమాత్ర మతడు తనకు తాను యజమానుడు గాడు. ఆత డొకబానిసయే. ఒకస్త్రీ పురుషునం దతీతముగ మమకారముంచినచో ఆమె వానికి బానిసయగును. బానిసయగుటవలన ప్రయోజనము శూన్యము. ప్రపంచములో మానవునకు బానిసయగుటకంటె గొప్పపీషయములు చాల గలవు. ప్రతివానిని వ్రేమించి మేలొనర్చుము.

కాని బానిసపుమాత్రము గాకుము. వ్యక్తులవిషయమున, మమకారము మొదట నవిసీతుల నొనర్చి, పిమ్మట, మిగుల స్వార్థపరులుగ జేయును. ఈనీచతచేతనే మనము ప్రేమించెడివారిమేలుకొరకు ఇతరులకు కీడొనర్పగోరుదుము. ప్రపంచమున నొనర్పబడు ఘోరకృత్యములు చాల భాగము యధార్థముగ కొందరిజనులపైగల మమకారబుద్ధిచేతనే చేయబడుచున్నవి. సత్కార్యములయందొదప్ప తదితరములగల మమకారమును త్యజించవలెను; గాని యందరిని మాత్రము ప్రేమించవలెను.

శంకరరామానుజులవారి విపరీతములు పైకి వ్యతిరేకముగ గానుపించుచున్నవి, గాని, రెండును అత్యావశ్యకములును, యధార్థములును. సూక్ష్మశరీరము, లేక మనస్సును తంత్రములచే వశపరచుకొనుట మాంసపూరితమైనస్థూలశరీరమును వశపరచుకొనుటకంటె నెక్కువైన సంగతియే. కాని సూక్ష్మమును నిగ్రహించుటకుగాను మొదట స్థూలమును నిగ్రహించుట మిక్కిలిముఖ్యమైనది కావున, ప్రారంభకుడు అనుభవజ్ఞులగుగురుపరంపరనుండి వచ్చినయాహారవిషయమునందైనచట్టములకు ఎక్కువశ్రద్ధ జూపవలెను. మనతెగ లనేకములతోవలె మతముయొక్క-కారవభాజనమైన సత్వము నెన్నటికిని యాధ్యాత్మికాతపమును జూచెడియాశ లేకుండునట్లు పూర్తిగ వంటయింటిలో పూడ్చి పెట్టిన నీయర్థములేనిమితిమీరినగొప్పనమ్మకము (Fanaticism) ఒక విచిత్రమైన శుద్ధమగుభౌతికవాదమై (Materialism) యున్నది. అది భక్తిజ్ఞానకర్మలలో నేదియును గాదు. అది యొకప్రత్యేకవిధముగు పిచ్చి. అట్టిపిచ్చిపై తమయాత్మసర్వస్వము నుంచినవారు బ్రహ్మలోకముమాటయేమోగాని తప్పక పిచ్చివాండ్రయ్యనుపత్తి కేగుట యధార్థము. కావున ఆహారవిచక్షణసమస్య మనమానసికాభివృద్ధి కత్యావశ్యకమును

మాట సకారణముగ నేయున్నది. దానిని మరొక తేలికమార్గమున బొందజాలము.

ఒక్కొక్కనికి శంకరునివ్యాఖ్యానము శ్రేష్ఠ మని చెప్పుట సహజమేగాని, నామతము రామానుజువారివ్యాఖ్యనుగూడ చిన్నచూపుతో చూడ గూడదని. యథార్థమైనభౌతికాహారమువిషయమై జాగ్రత్త నుండి నపుడేగదా తక్కినవన్నియు గలుగుట. మనస్సే యజమానియనుట నిజమే, గాని యింద్రియములకు వశముగానివారు చాలయరుదు. మనమందరము ప్రకృతికి దాసులమే. అటులున్నంతకాలము మనము భౌతికసహాయమును గైకొనవలె, పిమ్మట బలవంతులమైనపుడు మన కిష్టమైనవానిని తిని త్రొగవచ్చును. అన్నపానములజాగ్రత్తలో మనము రామానుజులవారి ననుసరించవలె; అదేసమయమున మనచిత్తాహారమునుగూర్చిగూడ జాగ్రత్తపడవలె. భౌతికాహారమునుగూర్చి జాగ్రత్త పడుట సులభమేగాని, మానసికకర్మగూడ దానితోపాటు జరుగవలె. అప్పుడు క్రమేణ మనయాధ్యాత్మికశక్తి యడుగడుగునకు బలీయమై, యాధిభౌతికశక్తి బలహీనమగును. అప్పు డాహారమునకు కీడును గలుగజేయజాలదు. గొప్పయశాయ మేదన, ప్రతిమనుజునకును చివరమెట్టు నెక్కవలెనని కోరికయే, గాని ఎగురుటగాదు మార్గము. దానికి పతనమే ఫలితము. మన మిపు డురిత్యాశ్యలో దగుల్కొని యుంటిమి. వానిని మెల్లగ త్రొంచుకొనవలెను. ఇదియే వివేకము, తారతమ్య విచక్షణ.

తరువాతది విమోక్షము, స్వాతంత్ర్యము.

ఈశ్వరుని ప్రేమించవలె ననుకొనెడివాడు విపరీతపుకోర్కెల త్యజించవలె. ఈశ్వరునిదప్పు మరొకదానిని గోరకుము. ఈప్రపంచక మింతకన్న నున్నతలోకముల బొందుటకు సహాయ కారియగునంతవరకు మంచిదే.

విషయవాంఛలుగూడ నున్నతవిషయముల బొంద సహకారులుగ నున్నంతవరకు మంచిదే. మన మెల్లప్పుడు నీప్రపంచక మొకయున్నత స్థానమునకు మనల గొనిపోవుట కొకమార్గమేగాని యిదియే యంత్య స్థానము గాదనుమాటను మరతుము. దీనితోనే యంత్యమగునెడల మన మీభౌతికశరీరముతో మరణమనునది లేకుండనుండవలె. మన మెన్నడును చావగూడదు. కాని, ప్రాణినివిషమును మనపరిసరముల జనులు చచ్చుట చూచుచునేయుండియు, మరల తెలివిమాలి మన మమరులమని తలంతుము. ఈగట్టిపిచ్చినమ్మకముచే నీజీవితమే గమ్యస్థాన మని తలంచుచున్నాము. మనలో నూటికి తొంబదితొమ్మిదిమందిస్థితి యిదియే. ఈయభిప్రాయమును వెంటనే మరువవలెను. ఈప్రపంచ కము మనల పరిపూర్ణులుగ జేసికొనుట కొకమార్గముగ నుండునంత వరకు మంచిదే. ఎపు డటుల కాకుండునో యపుడే చెడ్డది గావున, భార్య, బిడ్డలు, భర్త, ధనము, విద్య, మనకు ముందునకు జనుటకు సహాయముగనున్నంతవరకు మంచివే. అవి యటులనుండుట మాని సంతనే కీడుదప్ప మరేమియుగావు. భార్య మన కీశ్వరుని బొందుటకు తోడ్పడెనా మంచిదే, అటులే భర్త, బిడ్డలవిషయముగూడ. ద్రవ్యము గనుక నితరుల కుపకారమొచ్చేయుటకు నాయకమనా, యది కొంతయుప యోగమే. అట్లుగానిచో నది ఘనీభవించినకీడే. దాని వెంతత్వరణో వడల్పుకొనిన సంతమేలు.

తరువాతది యభ్యాసము:—

మనస్సు సదా ఈశ్వరునియందే లగ్నమైయుండవలెను. ఏయితరవిషయ ములకు దాని నాపుటకు వీలులేదు, అర్హత లేదు. ఇది కఠినకర్మ యైన ప్పటికి నది ఈశ్వరునే చింతించవలెను.

“అభ్యాసేనతు కాంతేయ వైరాగ్యేణచ గృహ్యతే.”

ఐనను ఎడతెగనియభ్యాసముచే చేయగలము. మనయిష్టటిస్థితి మనపూర్వాభ్యాసఫలితము. మరల నభ్యాసమే మనభవిష్యత్ స్థితినిగూడనిర్మించును. గావునమారుత్రోవన యభ్యసించుము. ఒకవిధమైనపదక్షిణము మనల సీమార్గమునకు దెచ్చెను. మారుత్రోవకు వీలయినంతత్వరలో దీని నుండి బయటబడుము. విషయవాంఛాధ్యానము మనల నిట్టిస్థితికి దెచ్చెను. ఒకక్షణ మేడ్చెదము. మరొక్కక్షణము సంతసించెదము. ప్రతిగాలికి తలయొగ్గుచు, ప్రతిదానికి బానిసలమైతిమి. ఇది మిగులలజ్జాకరము. కాని మనల మనము దేవతల మనుకొనెదము. మరొకత్రోవను బొమ్ము. ఈశ్వరుని ధ్యానించుము. మనస్సును శారీరకమానసికసౌఖ్యములవిషయమైగాక యీశ్వరునిగూర్చియే చింతింపనిమ్ము. అది యితరముల గూర్చి చింతింప యత్నించినపుడు దానిని దండించుము. అది మరల తిరిగి యీశ్వరుని ధ్యానించును. ఒకపాత్రలోనుండి వేరొకపాత్రలో పోయినూనె ఎడతెగనిధారగా ప్రవహించునట్లు, దూరమునుండివచ్చెడి గంటలచప్పుడు ఎడతెగనియొకేబద్ధముగ వినబడునట్లు, మనస్సుగూడ సీశ్వరునియెడల నేకధారగా ప్రవహించవలెను. మనస్సునే యీకార్యమునకు నియోగించుటయేగాక మింద్రియములగూడ నియోగించవలెను. పిచ్చికబుర్ల నన్నిటిని వినుటకుబదులుగ మన మీశ్వరనామమునే వినవలెను. పిచ్చిమాటల పల్కుటకుబలు లీశ్వరసంకీర్తనమే చేయవలెను. పిచ్చిపుస్తకముల జడుపుటకుబదు లీశ్వరకథలుగలవానినే చదువవలెను. మనస్సున సీశ్వరధ్యానము నుంచుట కభ్యాసముచేయుటకు ఎక్కువసహకారియగునది గానము. భక్తులలో నుత్తముడగునారమునకు భగవంతు డిట్లుపలికెను.

శ్లో॥ నాహం వసామి వైకుంఠే, న యోగిహృదయేషుచ

మద్భక్తా యత్ర గాయంతి తత్ర తిష్ఠామి నారద॥

“నేను స్వర్గములో వసించను, యోగులహృదయములో వసించను, గాని నాభక్తులు న న్నెచట సంతోర్తనముచేతురో యచటనే యుండును.” గానమున మానవహృదయమును వశములోనుంచుకొనెడి యతీతమైన శక్తి గలదు. అది ఊణములో మానవచిత్తమును నిశ్చలముగనుంచును. ఎన్నడును తమచిత్తమును నిశ్చలముగ నుంచుకొననేరని యలసులు, అజ్ఞానులు, నీచులు, పశుతుల్యులగువారు, ఆకర్షణకరమగు గానమును వినినంతనే వారిహృదయము లానందమున నుప్పొంగి నిశ్చలముగ నుండును. కుక్కల, సింహముల, పిల్లుల, పాములహృదయములుగూడ గానమును వినినంతనే యుప్పొంగును.

శ్లో॥ శిశు ర్వేత్తి, పశు ర్వేత్తి, వేత్తి గానరసం ఘోషీ

పిమ్మటిది క్రియ, కర్మ, పరోపకారము :—

ఈశ్వరధ్యాన మసూయాపూరితహృదయములకు రాదు. మనము బయటకువచ్చి పరుల కెంతటిమేలు నొనర్తుమో యంతగ మనహృదయములు పవిత్రమై, యీశ్వరధ్యానపూరితము లగును. మనశాస్త్రములప్రకారము మనకు “పంచయజ్ఞములు” అనునైదుకర్తవ్యములున్నవి. మొదటిది బ్రహ్మయజ్ఞము, లేక అధ్యయనము.

మనుజుడు ప్రతిదినమును పవిత్రవంతమును కల్యాణప్రదము నగుదాని సధ్యయనము చేయవలెను.

రెండవది దేవయజ్ఞము.

ఈశ్వరుడు, దేవదూతలు, ఋషులు, వీరిపూజ చేయవలెను.

పిమ్మట దయ, అహింస :—

మనోవాక్కాయకర్మల నేజంతువునకు హానిచేయకుండుట.

ప రా భ క్తి.

ఈయహింస మన మన్నిజంతువులవిషయమున చూపవలసినది. మన విధియైయున్నది. కొంద రనినట్లు మానవులకు కీడుచేయక నీచజంతువులయెడ ఘోరమగునిర్దాక్షిణ్యమును జూపుట యనునర్థమున గైకొనగూడదు. లేక మరికొందరు చెప్పినట్లు పిల్లలను, కుక్కలను పెంచి చీమలకు పంచదార బెట్టి, తోడిమానవుని ఘోరహింస బెట్టుట యందు స్వేచ్ఛగలిగియుండుట యనునర్థమగునా? ఈప్రపంచమున ప్రతిసద్భావమునకును విపరీతార్థములను గల్పించుటకు వీలున్నది. మనము న్యాయమైనయేచట్టములోనుండు ప్రతిమాటను అనుసరించి యర్థమును లాగి యమలులోబెట్టినను చివర కది కీడుగనే పరిణమించును. కొన్నిమతతెగలలోని కంపుగొట్టుచుండు సన్యాసులు, తమ తమశరీరములపైనుండెడి సూక్ష్మజీవులు చచ్చు ననుభయముతో స్నానములను వీడి, తమతోడిమానవుల కెట్టియనారోగ్యమును బాధలను గలిగించుచున్నారోగూడ నెన్నడును తలంపరు. ఐనను, వారు వేదమతానుసారులు గారు !!

అసూయ లేకుండుటే యహింసకు నిదర్శనము. ఆనిమిషమందలి యుత్సాహమునతో, లేక, ఏదో మూఢవిశ్వాసమునతో, లేక పురోహిత నిర్బంధమునతో ఎవడైన నొక సత్కార్యమునుగాని లేక సద్ధర్మమునుగాని చేసియుండవచ్చును. కాని, ఎవరియందును ద్వేషములేనివాడే యథార్థముగ మానవకోటిని ప్రేమించువాడు. ప్రపంచములో గొప్ప వారని యనుకొనబడువా రందరును పేరుప్రతిష్ఠలకో, యింతుకథనమునకో, వారిలో వారు ద్వేషించుకొనుచుండుట మనము చూచుచున్నాము. ఈయసూయ హృదయములో నేమూల నించుకంతయున్నను నది యహింసకు చాలదూరము. ఆవుగాని గొట్టిగాని మాంసమున్నతినవు; గావున నవి గొప్పయోగినులా! ? అహింసకులా!! ? ఇది యధి

తినకుండ నేమూర్ఖుడైన నుండగలడు. అంతమాత్రమున నాతడు పచ్చిక మేయుజంతువులకన్న శ్రేష్ఠుడు గాడు. నిర్దాక్షిణ్యముతో వితంతువులను, పితృహీనులను మోసముచేయువారును, ధనముకొరకు నీచకార్యముల జేయువారును బొత్తుగ పచ్చికమేసి జీవించెడిపశువులకంటె నతినీచులే. పరుల కవకారముచేయుదమను భావ మెవనిహృదయమందు జూరదో, తనప్రబలశత్రుని ఐశ్వర్యాభివృద్ధియం దెవనికి సంతసముదయించునో, వాడు ప్రతిదినము పండినాఁసముచే జీవించుచున్నను వాడే భక్తుడు, వాడే యోగి, వాడే గురూణాంగురుః.

కావున బాహ్యభ్యాసము లాంతరంగికపవిత్రతాభివృద్ధికై సహకారులగుటయే వానివిలువయని మనము సదా మరువగూడదు. బాహ్యభ్యాసముల నతినూత్నముగ నవలంబింప నశక్తుడయ్యెనేని యాంతరంగిక పవిత్రతనే కలిగియుండుట మంచిది. అయ్యో! మానవుడైనను, జాతియైనను, మతముయొక్క యధార్థ, అంతరంగిక, ఆధ్యాత్మికావశ్యకతల మరచి, కన్నుల మూసికొని బాహ్యరూపములన్నిటిని గట్టిగబట్టుకొని వానిని వదలకుండుట వారివారిదౌర్భాగ్యతగదా! రూపములకవి యాంతరంగికజీవితములకు చిహ్నములుగ నున్నంతవరకే విలువగలదు. అవి సజీవములుగానిచో వానిని పెట్టనే పాపమనకుండ నణచి వేయవలెను.

దానము :—

అనావసదము (బలము) భక్తియోగమునకు మరొకమార్గము. శ్రుతి: “నాయ మాత్మా బలహీనేన విద్యతే” యనుచున్నది. బలహీనమన శారీరకమానసిక దౌర్బల్యము. “దృఢవంతులును, పట్టుదలగలవారును” మాత్రమే యోగులు. మిగుల నల్పులును, ముదుసలులునగువా రేమిచేయగలరు? ఏవైనయోగాభ్యాసములచేత శారీరకమానసికశక్తు

లించుక సంచలనము జూప నారంభింపగానే వానికి తాళలేక విచ్చిన్న హృదయులగుదురు. “యువకులును, ఆరోగ్యవంతులును, బలవంతులునుమాత్రమే” జయింతురు. కావున శరీరసౌష్ఠవ మత్యావశ్యకము. ఇంద్రియనిగ్రహముచే గలిగెడితాకిడికి సహించి నిలవగలుగునది దృఢ కాయముమాత్రమే. భక్తుడు కాగోరువాడు దృఢకాయుడు నారోగ్య వంతుడుగ నుండవలెను. అతిబలహీనులు యోగాభ్యాసముచేయ యత్నించినచో నేదైన కుదురనిరోగము కలుగుటో లేక మనశ్శక్తి క్షీణించుటో జరుగును. ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి శరీరమును శుష్కింప జేయు టొకనియమము గాదు.

మానసికదుర్బలు లాత్మను సందర్శింపజాలరు. భక్తుడు గా నభిలషించు వాడు మిగుల నుత్సాహముతో నుండవలెను. పాశ్చాత్యప్రపంచమున మతావలంబనతకు సదర్శనము, న వ్యసదాని నెఱుంగకుండుటే, సర్వదా దవుడలు లోనికిగుంజుకొని ముఖమును మాడ్చుకొనియుండుటే శుష్కించినశరీరములుచు, ముడుతలుపడిన మొగమును వైద్యులపాలే గాని యోగులపాలు గాదు. హర్ష పూరితచిత్తమే శ్రమకోశ్చను. పలు కష్టములనుండి బయటబడునది దృఢచిత్తముమాత్రమే. ఈమాయా జాలమునుండి త్రెంచుకొని బయటబడుట కష్టములలోనెల్ల గష్టమైనపని. అద్భుతప్రజ్ఞావంతులకేగాని వట్టివానికి గాదు. అటులైననేమి;

శ్లో॥ పుష్కానుపుజవిషయానుపసేవమానో

ధీరో న ముఞ్చతి ముకుందపదారవిందమ్;

సంగీతవాద్యగతితానవశజ్ఞతోపి

వకాశిస్థకుంభపరిక్షణధీ ర్నటివ॥

నాథముని.

అధైర్య మొకమతముగాదు. మరొక టగునేమో; ఎల్లపుడును సంతోషించుచు చిరునవ్వుతోనుండుట, ఎన్నియోపార్థిర్థనలకంటె నీశ్వరసాన్ని

ధ్యమును గూర్చును. ఎప్పుడు వ్యాకులభావముతో సోమరిగనుండు హృదయము తెట్లుబ్రేమించును? వారు ప్రేమనుగూర్చిపలికినచో నసత్యమే. వా రితరుల చెరుపజూచెదరు. మతోద్రేకుల (Fanatics) సంగతి జూడుడు. వారు మొగమంతయు గనుల జేసికొందురు. వారి మత మంతయు నితరులతో బ్రతిమాటయందును క్రియాయందును పోట్లాడుటయే. వారికిగనుక స్వేచ్ఛయే యొసంగినచో వా రిదివఠ కేమి యొనర్చిరో, ఏమియొనర్తురో యోచింపుడు. వారి కధికారము హస్తగతము కానున్నచో రేపే ప్రపంచమంతయు రక్తప్రవాహమున ముంచెదరు. అధికారము నాశ్రయించుచు, మొగ మింతచేసికొనుచు, వారి హృదయములలోనుండు నాకొంచెముదయనుగూడ పోగొట్టుకొందురు. కావున, ఎల్లప్పుడును వ్యాకులముగనుండువాడు భగవంతు నెన్నడును చేరడు. “నే నింతకష్టములో నున్నా” ననిచెప్పు టాకమతము గాదు. పైశాచికమే. ప్రతిమనుజునకును దగినంత భార ముండియే యున్నది. నీకు కష్టమొదవినచో దానిని జయింపయత్నింపుము. సౌఖ్యమొందుము

భగవంతుని బలహీనులు చేరుట కష్టము. బలహీనుడ వెన్నటికిని గాకుము. బలవంతుడవుగ నుండుము. నీలో నత్యద్భుతమైనబలము, శక్తిగలదు. దేనినైనను ఏమరొకదానిచే జయింతువు? మరెట్లు భగవంతుని జేరుదువు. అదే సమయమున ఉద్ధర్ము, అత్యానందమును విడనాడుము. అట్టిస్థితిలోనున్నమనస్సున కెప్పటికిని శాంతిలేదు. అది కుమార్గమును బట్టును. అధికహర్షమువెంటనే యధికదుఃఖముగూడ నుండును. ఆనందశోకములకు చాలసమీపసంబంధము. తఱచుగ జను లతీతముచకుపోదురు. చిత్తమును హర్షమును బొందనిమ్ము గాని శాంతముగ నుంచుము. వాని నతీతమునకును బోసీయకుము. ఏలనన ఎంతసంతసమో యంతదుఃఖము. ఇవి రామానుజులవారిమతానుసారము భక్తిసాధనలు.

వ రా భ క్తి.



గి అధ్యాయము.

వి గ్ర హ రా ధ న.

పిమ్మట విచారించదగినహంశము— ఈశ్వరున కించుమించుగ ప్రత్యామ్నాయముగ నుండుప్రతీకములు, ప్రతిమలు లేక విగ్రహముల యారాధన. అదీ దృష్ట్యనుసంధానము— “భక్తితో బ్రహ్మగానివస్తువును బ్రహ్మగా భావించుకొని దానిపై చిత్తమును నిలుపుట.” రామానుజులవా రిట్లు పలుకుచున్నారు. — “చిత్తమునే బ్రహ్మముగా పూజింపుము, ఇది యాంతరంగికము. ఆకాశమే బ్రహ్మము— యిది భావార్థము.” మన సొసకయాంతరంగికప్రతీకము, ఆకాశ మొక బాహ్యప్రతీకము. ఈరెంటిని ఈశ్వరునకు ప్రత్యామ్నాయముగ పూజించనలసినదే. అటులే “సూర్యుడే బ్రహ్మము యిదియే యాజ్ఞ” ... “ఎవడు నామమును బ్రహ్మముగ నుపాసించునో,” — యిట్టివాక్యములన్నిటిలోను ప్రతీకములయారాధనలో సంశయము గలుగును,” అని శంకరులపొరు పలుకుచున్నారు. ప్రతీక మనుపదమునకు సమీపించుట యనునర్థము. ప్రతీకారాధనమన్ననో కొన్ని విషయములలో నించుమించుగ బ్రహ్మకు తుల్యముగ నుండుటేగాని బ్రహ్మవస్తువుమాత్రము గాకుండి దానికి ప్రత్యామ్నాయముగ నుండుదానిని పూజించుట. శ్రుతులలో నుదహరించబడినప్రతీకములతోపాటు పురాణములలోను తంత్రములలోను చాలగనుపట్టును. ఈవిధమైనప్రతీకారాధనలో పితృపూజయును, దేవపూజయును కేర్పవచ్చును.

మన మొకవిషయమును బహుజాగ్రత్తగ జ్ఞప్తీయం దుంచుకొనవలెను. కొన్నివిషయములలో గలుగునట్లు అత్యున్నతమగు వేదాంతాదర్శము, పరబ్రహ్మము, ప్రతీకారాధనమున ప్రతీకముతో సమానముచేయబడి,

అట్టి ప్రతీకమే ఆరాధకునియాత్మ లేక అంతర్యామిగ చేయబడినచో, నాతడు పూర్తిగ దప్పుత్రోవనబోయినవాడే. ఏలనన, ఆరాధకుని యాత్మ ఏప్రతీకమును నిజముగ గాజాలదు. గాని, ఎచట బ్రహ్మమే యారాధకవిషయమో, ప్రతీకము ప్రత్యామ్నాయముగ, సూచనగ మాత్రమేయుండెనో అనగా, ఎచట ప్రతీకముద్వారా సర్వవ్యాపీయగు బ్రహ్మము ఆరాధించబడునో—ప్రతీకమే సర్వమునకు కారణభూతమని బ్రహ్మమని గైకొనబడెనో (కల్పించబడెనో) అచ్చట నాయారాధన నిస్సంశయముగా లాభదాయకమే. ఇంతియెగాక, ఆరాధకులచిత్త మారాధనలో ప్రథమ లేక సిద్ధావస్థను దాటువరకును మానవకోటి కంతటికి నత్యంతావశ్యకము. కావున, ఏదైన దేవతగాని తదితరము పూజింపబడినపుడు అట్టిది కర్మకాండకు చెందును. అది యొకవిద్యగా (Science) నట్టివిద్యకుమాత్రమే చెందిన ప్రతిఫలమును మాత్రమే యివ్వగలదు. కాని, దేవతలుగాని తదితరములుగాని బ్రహ్మముగా నెంచబడి పూజింపబడినచో, వచ్చెడి ఫలితము ఈశ్వరారాధనవలనవచ్చెడి దానితో సమానమే. ఆనేకవిషయములలో శ్రుతిస్మృతులలో దేవత గాని, ఋషిగాని, తదితరాసామాన్యజీవిగాని దానిసామాన్యవర్ణనుండి ఉన్నతముగ జేయబడి బ్రహ్మముగ సూచింపబడి పూజింపబడుట నిది వివరించును. అద్వైతి యిట్లనును:— “నామరూపములు దానినుండి తొలగించినచో ప్రతివస్తువును బ్రహ్మముగాదా? యని. విశిష్టాద్వైతి “ఫలమ్ ఆదిత్యాద్యుపాసనేషు బ్రహ్మైవ దాస్యతి సర్వాధ్యక్షత్వాత్” ఆదిత్యులయొక్కయారాధనఫలమునుగూడ బ్రహ్మము సర్వాధ్యక్షుడు గాన నిచ్చుచున్నాడు.

బ్రహ్మసూత్రభాష్యములో శంకరులవా రిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“ఈదృశం చాత్ర బ్రహ్మణ ఉపాస్యత్వం యతః ప్రతీకేషు
తద్దృష్ట్యాధ్యారోపణం ప్రతిమాదిషు ఇవ విష్ణోదీనాం.”

ప రా భ క్తి.



౩ అధ్యాయము.

మంత్రము; ఓంకారము, శబ్దము, జ్ఞానము.

మన మాటోచించవలసిన మరొకవిషయము మహాపురుషులవిషయము గాక సిద్ధగురువులదై యున్నది. వారు శిష్యునకు మంత్రము ద్వారమున ఆధ్యాత్మికజ్ఞానము నుపదేశింపవలసియున్నది. ఈమంత్రము లెవ్వి? భారతీయ వేదాంతము ననుసరించి సృష్టియంతయు నామరూపాత్మకమైయున్నది. సూక్ష్మాంశములో నామరూపములకు లోబడనిచిత్తవృత్తియే యుండబోదు. ఈప్రకృతియంతయు నెకేపద్ధతిపై నిర్మింపబడిన విషయమే నిజమైనచో, ఈమహాసృష్టియంతయుగూడ నామరూపాత్మకమగుటగూడనిజమే.

“యథా ఏకేన మృత్పిండేన విజ్ఞాతేన సర్వం విజ్ఞాతం భవతి.

ఎట్లు ఒక మంటికణమును ఎఱింగిన సర్వము నెఱుంగబడినట్లుగనో” అట్లే సూక్ష్మపదార్థజ్ఞానము మహత్పదార్థజ్ఞానమునకు గొనిపోకతప్పదు. నామముగాని, భావముగాని అంతరంగికవస్తువు, రూపము బాహ్య వస్తువు, శరీరము రూపము, చిత్తము లేకఅంతఃకరణము నామము; అట్లే శబ్దచిహ్నములు పలుక నేర్చిన అన్నిజంతువులలోని నామముతో గలసి యున్నవి. వ్యక్తిచిత్తములో బుట్టెడి భావతరంగములు మొదట శబ్దములుగను పిమ్మట స్థూలరూపములుగను గనుపట్టును.

విశ్వములో బ్రహ్మ లేక హిరణ్యగర్భుడు లేక జగత్సంబంధమైన మహత్తు స్వయముగా బ్రథమమున నామముగను, బిమ్మట రూపముగను అనగా జగత్తుగను సృష్టీకరించుకొనెను (ఆవిర్భవించెను). ఈమనయింద్రి

యములకు గోచరమగు ప్రపంచమంతయు రూపము, దానివెనుక శాశ్వతమును, వాచామగోచరమగుస్ఫోట లేక శబ్దము నిలచియున్నది. ఈ శాశ్వతమగు స్ఫోట భావములకు లేక నామముల కన్నిటికి శాశ్వతమును అత్యవశ్యకమునగు పదార్థముయొక్క శక్తినుండియే ఈశ్వరుడీజగత్తును సృష్టించుచున్నాడు. ఇంతియే గాదు. ఈశ్వరుడు మొదట స్ఫోటగ నియమితుడై పిమ్మట దనంతదానే యింద్రియగోచరమును స్ఫోటము సగులకారముగలజగత్తుగ పరిణమించును. ఈస్ఫోటకు గుర్తుగనుండుటకు వీలయినపద మొకటిమాత్రమేయున్నది. అదియే ఓంకారము. మనము భావమునుండి పదమును ఏవిధముచేతను విడదీయలేము గాబట్టి, ఈఓంకారమును నిత్యమైనస్ఫోటయును, అభేద్యములు. కావుననే యీయతిపావనమగుపదము, యీసమస్తనామరూపములజనని, ఈనిత్యమైనఓంకారమునుండియే సమస్తజగత్తు నిర్మింపబడినదని యనుకొనవచ్చును; గాని భావమును పదమును అభేద్యములైనను, ఆభావమునకేయనేకములగుపదచిహ్నము లుండవచ్చును; గాని, యీసృష్టియంతయు నిర్మింపబడుటకు యోగ్యమైనభావమునకు ప్రతిగనుండుట కీ ఓం అను శబ్దమొకటియే తగినదా యనునాక్షేపణ కలుగవచ్చును. ఈయాక్షేపణకు సమాధాన మిది; సమస్తము నాకృమించుకొనగలచిహ్న మిఓంకారముమాత్రమే, అట్టిది మరొకటిలేదని. స్ఫోట పదములన్నిటికి ముఖ్యపదార్థము. కాని అది యొకనిర్ధారితమైనపరిపూర్ణపదము గాదు. అనగా, ఒకపదమునుండి మరొకపదమును విశదపరచుచిత్రకల్పనల నన్నిటిని తొలగించినచో మిగిలినదే స్ఫోట.

కావున నీస్ఫోటను నాదబ్రహ్మమందురు. ఇప్పుడు వాచామగోచరమైన స్ఫోటను దెలుపుటకు ఏర్పరచబడిన ప్రతిపదచిహ్నమును అది యిక నెంతమాత్రమును స్ఫోటగ నుండదనునట్లుగా వివరించునుగావున నాచి

హ్నము—ఏది యతిమాత్రముగ దానిని వివరించి, దానిస్వభావమును మిగుల సరిగ దెలుపునో—అదియే యథార్థమగుచిహ్నముగ నుండును. ఇదియే ఓంకారము. ఓంకారముమాత్రమే. ఏలనన అ ఊ మ్ అను మూడక్షరముల గలిపి ఓం అనిపలికినపుడు, ఆమూడే సమసాక్షరముల సాధారణశబ్దములకు చిహ్నముగ నిలచును. అకారము శబ్దములన్నిటిలో భేదింపబడనిది. కావుననే గీతలలో కృష్ణభగవానులు అక్షరాణామకారోస్మి” యనిపలికినది. మరియు స్పష్టముగా నుచ్చరింపబడు శబ్దము లన్నియు నోటిలో నాలుకయొక్క మొదటిచుండి చివరకుగల మధ్యప్రదేశములో బుట్టుచున్నవి. అ కంఠ్యాక్షరము. మ ఓవ్యము. ఉకారము నాలుక మొదటినుండి యారంభమైనవేగము పెదవులవరకు దొరలుచుండుటను సరిగదెలుపును. సరిగనుచ్చరించినచో సీఓంకారము శబ్దవ్యుత్పత్తియంతకు ప్రతిగనుండును. మరొకపద మేదియు నట్లుచేయజాలదు. కావున, నిదియే ఓంకారముయొక్క నిజమగు అర్థమైనసోఫీటయొక్క యోగ్యమగుచిహ్నము. సూచనకును, సూచింపబడెడిపదార్థమునకును భిన్నత్వ మెన్నడు నుండజాలకుండుటచే ఓకారమును సోఫీటయు మొకటే. మరియు సోఫీట దృశ్యమగుప్రపంచముయొక్క సూక్ష్మభాగమగుటచే నీశ్వరునకు మిగుల సమీపమగుటయేగాక ఆధ్యాత్మికజ్ఞానముయొక్క ప్రథమావిర్భావమే. ఈఓంకారము సత్యముగ నీశ్వరచిహ్నమే. మరియు నీ “ఏకమే వాద్వితీయం” బ్రహ్మము, “అఖండ సచ్చిదానందబ్రహ్మము,” అసంపూర్ణమగు మానవాత్మలకు భిన్నభిన్నాదర్శములవెంబడి భిన్నగుణములతో గూడియున్నట్లు ఏవిధముగా భావింపబడినదో, అట్లే ఈజగత్తు ఆయనశరీరము భక్తునిభావములవెంబడి యోచింపబడవలెను. ఉపాసకుని మనోమార్గము ఆతనిలో బ్రబలుచుండెడి తత్వముల ననుసరించి పోవుచుండును. ఫలితము, ఆఈశ్వరుడే భిన్నగుణములను గలిగియుండు పలువిధములగు రూపములతో

నున్నట్లు గనుపట్టును. అదే జగత్తు అనేకరూపములతో నున్నట్లు గనుపట్టును. మిక్కిలి యభేద్యమును, సర్వసామాన్యము నగు ఓంకార చిహ్నము విషయములో భావమును, శబ్దచిహ్నమును ఒకదానికొకటి విడదీయ లేనంతగ గనుపట్టినట్లే వానియొక్క యాయవిభాజ్యసంబంధ చట్టము ఈశ్వరుడు జగత్తుయొక్క భేదభావములకుగూడ వర్తించును. వానిలో బ్రతిదానిని దెలుపుట కొక్కొక్క ప్రత్యేకపదచిహ్నముండ వలెను. ఋషులయొక్క లోతైనఆధ్యాత్మికసందర్శనములచుండి వెలువడిన ఈపదచిహ్నములు వీలయినంతస్ఫుటముగా వానియొక్కబింబములైన ఈశ్వర, జగత్తులస్వరూపమును, విశదపరచును. ఓంకార మఖండబ్రహ్మమును దెలుపునట్లు తదితరములు అదే యీశ్వరునియొక్క ఖండస్వరూపములను దెలుపును. అవన్నియు సీశ్వరధ్యానమునకును, యథార్థజ్ఞానసంపాదనమునకును సహకారులగును.

ఈఓంకార మీసమస్తప్రపంచముయొక్క లేక ఈశ్వరునియొక్క నామమునకు బదులుగనున్నది. బాహ్యప్రపంచమునకును, ఈశ్వరున కును మధ్యస్థమై రెంటికి ప్రతినిధిత్వమును వహించును. కాని, యెప్పుడు మనము ప్రపంచమును ఖండఖండములుగ బహువిధేంద్రియముల ననుసరించి స్పర్శము, వర్ణము, రుచి, మరియు సనేకసూర్యములలో నైకొన గలము. ఈప్రపంచమును భిన్నభిన్నలక్ష్యములవెంబడి కోట్లకొలది స్వయంపూర్ణముగను, నామరూపచింతనాసహితముగ నుండుప్రపంచములుగ జేయగలము. ఈవెనునండుచింతనలే ఖగోళములు. ప్రతిదానికి నామము గలగు. ఈపవిత్రచిహ్నములనామములు భక్తియోగములో నుపయోగింపబడినవి. వాని కనియమితశక్తి గలదు. ఈమాటలయొక్కనిరంతరోచ్ఛారణచేతనే మనకోరిక లొనగూడును. మనము పరిపూర్ణము కాగలము; గాని రెండువిషయము లావశ్యకములు.

“ శ్రవణాయాపి బహుభి ర్యో న లభ్యః
 శ్రవణంతోపి బహవో యం న విదుః
 ఆశ్చర్యో వక్తా కుశలోఽస్య లభా
 ఆశ్చర్యో జ్ఞాతా కుశలానుశిప్తః ॥ ”

గురువు ఆగ్భుతప్రజ్ఞావంతుడు గావలెను. శిష్యుడుగూడ నట్లేయుండవలెను — అని కరోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. అట్టి నాచుము సరియగు పారంపర్యముగ సిద్ధించినమానవునినుండియే రావలెను. గురువునుండి శిష్యునకు ప్రాచీనకాలమునుండి యత్యంతశక్తితో నాధ్యాత్మికప్రవాహము వచ్చుచున్నది. ఈపదము (ఉపదేశము) ఎవనినుండివచ్చునో యాతడు గురువు, ఎవనికిబోవునో వాడు శిష్యుడు. ఈపదములను క్రమముగగైకొని జపించినచో భక్తియోగములో జాలవర కభివృద్ధిజేందనశ్లే. ఆపదముయొక్క నిరంతరోచ్ఛారణమూత్రముననే భక్తియొక్క ఉన్నతస్థితి వచ్చును.

గీ॥ ఎన్నియో నామములతోడ నిన్నెఱుగక
 భిన్నుడవటంచు దిలచియు బిలచుచున్న
 నంతమాత్ర జనునె నీయనంతశక్తి
 భక్తులను బెక్కుతోవల బడయుచుందు
 ఆత్మ నీయందె నిరతంబు నవశ మొంది
 యుండుటకు కాల మొక్కటి యుండవలెనె
 వ్యవధియే లేదు నాకు నీస్మరణజేయ
 అతిపవిత్రంబు కాలావకాశమంత
 నీవె కరుణాసముద్రుడ పీవె రక్ష
 భక్తజనములపాలిటి పరమనిధివి
 పొంద భక్తుల కతిసులభుడవెగాని
 ఏమనందును నాపాప మిట్లుపండె
 నాదుచిత్తము నీయందె నాటుకొనదు.



ప రా భ క్తి.

2 అధ్యాయము.

ఇ స్త ము.

శ్లో॥ త్రయీసంఖ్యం యోగః పశుపతిమతం వైష్ణవమితి,
ప్రభిన్నే ప్రస్థానే పర మిద మతః పథ్య మితిచ,
రుచీనాం వైచిత్ర్యం ఋజు కుటిలనానాపథజహం,
నృణా మేకో గమ్యః త్వమసి పయసా మర్ణవఇవ ॥

ప్రతిమతములోని ప్రతితెగయును స్వీయమతాదర్శములనుమాత్రమే
మానవకోటిముం దుంచును. కాని శాశ్వతమగు వేదాంతమతమో
మానవకోటికి దైవికాయతనములోనికి బోవుటకు మితిలేనిద్వారముల
దెరచియుంచి, ఆపకమును, అనంతము నగుకరబ్రహ్మస్వరూపపూరిత
మైన యాదర్శముల నపరిమితముగ నుంచియున్నది. దయారసపూర్ణ
మగు వేదాంతమతము ముముక్షువులగు స్త్రీపురుషులకు ప్రతిభావంతు
లును, అవతారమూర్తులు నగునార్యపుత్రులచే ప్రస్తుతమునను, పూర్వ
మునను మానవజీవితమున ననుభవసిద్ధమును, అచంచలము నగుతత్త్వ
మునుండి కనుగొనబడినయ నేకమార్గములను జూపుచు, సమస్తమైన
వారలను—భవిష్యత్ప్రజలనుగూడ—జీవాత్మమాయాపాశములనుండి
విడివడి పరిపూర్ణస్వేచ్ఛతో శాశ్వతానందమున నోలలాడునట్లుగ నాస్థా
ధామమునకు ఆనందసాగరమునకు రమ్మనిపిలచుచు దనహస్తములజూచి
నిలచియున్నది.

కావున, భక్తియోగము మోక్షమునకు నొనిపోయెడిభిన్నమార్గము లలో దేనినైనను ద్వేషించకుండుటకును, కాదనకుండుటకును మనకు విధాయకమగునాజ్ఞ నొకదానిమొసంగియున్నది. ఐనప్పటికి మొలచెడి మొక్కకు బెరిగి పెద్దవృక్షమగువరకును చుట్టు కంచెవేసి కాపాడవలెను. ఈయాధ్యాత్మికాంకురము బాల్యముననేఎడతెగనిభావాదర్శపుమార్పులకు వదలినచో జచ్చిపోవును. అనేకులుమతేదార్యమని (Religious liberation) పేరుపెట్టుకొని తమయలసభావత్వప్రకృతి యొకదానిని వదలి మరొకదానిని, యిట్లనేకమతముల నవలంబించుట జూచుచున్నాము. వారికి నూతనవిషయముల వినుట యనున దొకవిధమగు వ్యాధిగ,మతసంబంధమగునిషాగా మారుచు. వారికించుక భావోద్యేకము గలుగుటకై కొంచెము నవీనవిషయముల వినుట యావశ్యకము. దాని యనుభవ మొకపరియైన వెంటనే మరొకదానికి సిద్ధము. వీరికి మత మొకవిధమగునల్లమందు తినుటవంటిది. అంతతో నది యంతమొందును. భగవానుడగు శ్రీరామకృష్ణుడు కథలోనిముత్యపుచిప్పవేంటి మనుజుడు మరొకడు గలడని నలుకుచున్నాడు. “ముత్యపుచిప్ప స్వాతి కార్తెలో దనసముద్రాంతిర్భాగస్థితిని వీడి వర్షబిందువుల గోలుటకై బైకివచ్చును. అది బిందువును గోలువరకు నోరుచెరచుకొని నీటిపై దేలుచుండి బిందువు పడినవెంటనే యంతర్భాగముననున్న తననివాస స్థానమును బొంది యచ్చట నాబిందువు మంచుచక్కనిముత్యమగువరకు నివసించును.” “ఇష్టసిష్టా” సిద్ధాంతమును విశేషపరచునట్టిబలమైన, ఛందోబద్ధమైనయథార్థమార్గ మిదియే. ఈ “ఏకనిష్ఠ” లేక “ఏకాదర్శమునందు భక్తికలిగియుండుట” భక్తియోగమునందలి ప్రారంభ కునకు అత్యంతావశ్యకము. ఆతడు రామాయణమున హనుమంతుడు చెప్పినట్లు

క॥ ధగణిజసిరిపతు లొకటే పరమేశ్వరునంశమనుచు భావించిననుకొ

వరదుడగు రామచంద్రుడు సరసిజనేతుండె నాదు సగ్వస్వమగుకొ.

చెప్పవలెను. లేక తులసీదాసు చెప్పినట్లు,

“అన్నిటిలో నుండుమాధుర్యమును గొనుము. అందరితోడను గూర్చుండుము, అందరినామములను గొనుము, అపునని పల్కుము గాని, సీస్థానముచుమాత్రము స్థిరముగ నుంచుకొనుము” చెప్పవలెను. పిమ్మట నాతడు దృఢభక్తుడైనచో నియావగించునుండియే భారతీయవట వృక్షమువలె గొమ్మవెంట కొమ్మను, వేరువెంట వేరును సలుప్రక్కలకు బంపి సమస్తమతావకాశము నాక్రమించుకొనెడి మహావృక్ష మొకటి యుద్భవింపవచ్చును. ఆవిధముగ యధార్థభక్తుడు తనజీవితములో తన యాదర్శరూపమే యన్ని తేగలచేసెను, పలునామములతో సమస్తరూపముల గైకొని భిన్నాదర్శములతో బూజింపబడుచున్నాడని ఎఱుంగ గలడు.

మొదటిభాగము సమాప్తము.



శ్రీరామకృష్ణాయ నమః.

ప రా భ క్తి.



రెండు వ భాగము.

౧ అధ్యాయము.

సిద్ధావస్థయందలిత్యాగము.



సిద్ధ (గౌరీ) భక్తియననేమియో నింతవరకు యోచించితిమిగావున పరాభక్తినిగురించి చదువ మన మిప్పుడు యత్నింతము. పరాభక్తి నలవరచుకొన నేమిసిద్ధపరచుకొనవలెనో దానినిగూర్చి వలెకెడము. అట్టిసిద్ధము చేయుట లన్నియును చిత్తశుద్ధికిమాత్రమే యావశ్యకములు. నామోచ్చారణ, ఆచారములు, ప్రతిమలు, చిహ్నములు, యివన్నియు చిత్తశుద్ధికొరకే. అట్టిపవిత్రీకరణములలో నుత్తమమును, పరాభక్తిసీమల బ్రవేశించుట కత్యావశ్యకసాధనమగునది త్యాగము. దీనిపేరువిన్న జాలమంది భీతులగుదురు. కాని, యిది లేకుండ నేమాత్ర మాధ్యాత్మికాభివృద్ధియే యుండదు. మనయోగము లన్నిటిలో సీత్యాగ మత్యావశ్యకము. ఈత్యాగ మాధ్యాత్మికజ్ఞాన మంతటికిని మెట్టురాయి, (సాధనము), యథార్థకేంద్రము, నిజమగు హృదయము. ఇదియే మతము— త్యాగము. మానవాత్మ ప్రాపంచిక వ్యవహారము

లనుండి వెనుదిరిగి గూఢవిషయములలో దిగ యత్నించునపుడు మనుజుడు, ఎటులో యిచట మూర్తిని వహించిన శక్తి, దానివలన తాను కేవలము జడపదార్థముగ నొనర్చబడి వినాశముబొందెద ననిగుర్తెఱింగి యాజడమునుండి విముఖుడైనపుడు— అపుడే త్యాగము, యథార్థముగు నాధ్యాత్మికాభివృద్ధి ప్రారంభించును. కర్మయోగియొక్క-త్యాగము తన సమస్త కర్మలయొక్క ఫలమును ద్యజించుటలోన గలదు. తనకర్మల బ్రతిఫలముతో నాతనికి సంబంధములేదు. ఇచటగాని మరెచటగాని యేవిధమైనబహుమతికిగాని యాశపడడు. రాజయోగి యీప్రకృతియంతయు నాత్మకు స్వానుభవమున కేర్పడినదనియు, యీయాత్మానుభవముయొక్కఫలితము తా నీప్రకృతినుండి శాశ్వతముగ భిన్నవస్తువని తెలుసుకొనుటయేయని ఎఱుంగును. మానవాత్మ తాను అనంతముగ జడముగాక శక్తిననియు, ప్రకృతితో దనసంబంధము కొంతకాలమువరకుమాత్రమే యుండును, ఉండగలదనియు ఎఱుంగవలసియుండును. రాజయోగి ప్రకృతినుండి తనస్వానుభవమువలన త్యాగపాఠమును నేర్చుకొనును. జ్ఞానయోగిమాత్రము ప్రధమమునుండియే యీమనచర్మచక్షువులకు గనుపడుప్రకృతి సమస్తమును వట్టిభ్రమయేయని ఎఱుంగుటకుగాను మిగులకఠినమగుత్యాగ మార్గము నవలంబించవలెను. ప్రకృతిలో నన్నివిధములగుశక్తివిజృంభణములును ఆత్మకేగాని ప్రకృతికి చెందవని యీత డెఱుంగవలెను. మొదటినుండియు సమస్తజ్ఞానమును అనుభవమును, ప్రకృతిలోగాక యాత్మయందేయున్నవని ఎఱుంగవలెను. గావున నాతడు వెంటనే తన కేవలవివేకవిశిష్టమైన నమ్మకపుశక్తిచే ప్రకృతిదాసత్వమును భేదించవలెను. ఆతడు ప్రకృతిని దానికిసంబంధించినసమస్తమును బోవీడి, వాని నదృశ్యముగానిచ్చి తానుకడే నిలచియుండుటకు యత్నించును.

త్యాగము లన్నిటిలో మిక్కిలిస్వాభావికమైనది భక్తియోగిదే. ఇచట దార్జన్యము లేదు, తృజించవలసినది లేదు, మనసుండి భేదించవలసినదిలేదు, మనము దార్జన్యముగ విభిన్నులముగావలసినది లేదు. భక్తుని త్యాగము తేలిక, నెమ్మది, ప్రవహించునది, మనపరిసరములపస్తువుల వలె స్వాభావికమైనది. ఈవిధమగుత్యాగవిజృంభణ మించుమించుగ వికారమగుచిత్రవర్ణనలలో పోలికలన్నియు మనచుట్టును జూచెదము. ఒక డొకస్త్రీనిప్రేమింప నారంభించుచు; కొంతకాలమైనపిదప మరొక దానిని ప్రేమించి మొదటిదానిని వదిలివైచును. ఆమె యాతనిమనము ననుంఁగి మెల్లగ నాతని కిసుమంతయు నగత్యములేకయే యదృశ్యమగును. ఒకస్త్రీ యొకపురుషుని ప్రేమించును. కొంత కాలమునకు మరొక నిని ప్రేమించి మొదటివానిని చల్లగ జారవిడుచును. ఒకమనుజుడు తనపట్టణమును బ్రేమించును. పిమ్మట తనదేశమును ప్రేమింప నారంభించును. తనపట్టణమందుగలఉత్కృష్టప్రేమ మెల్లగ జారిపోవును. మరల ఒకడు సమస్తప్రపంచమును ప్రేమించనేర్చుకొనును. తనదేశమందలిప్రేమ యత్యధికమును మూర్ఖము నగుదేశాభిమానము దార్జన్య చిహ్నములు లేకుండనే, కీడుచేయుకయే యాతనినుండి నన్నగిల్లును. అజ్ఞానియగువాడు విషయసుఖముల నధికముగ ప్రేమించును. జ్ఞానమలవడినకొలది వైజ్ఞానికసౌఖ్యముల ప్రేమించ నారంభించును. అంత విషయవాంఛలు తగ్గిపోవును. ఆహారమును కుక్కగాని తోడేలుగాని లొట్టలువేయుచు తినునట్లు మానవుడు తినజాలడు. కాని, జ్ఞానానుభవములవలన మానవుడు సంపాదించెడిసౌఖ్యముల కుక్క లెన్నటికిబాందజాలవు. మొదట సౌఖ్యములు నీచేంద్రియములతో సంబంధముగలవి. కాని, జంతువు ఉన్నతస్థితిని బొందినపుడు, నీచసౌఖ్యములపట్టు తగ్గిపోవును.

మానవసంఘములో మానవుడు పశుసమీపగతు డెంతగనైన నంతగ విషయానందముల నోలలాడగోరును. మానవునిజ్ఞాన మెంతగ నధికమైన నంతగ విజ్ఞానము మొదలగు విషయముల నాతని యానంద మభివృద్ధిపొందును. గావున, మనుజు డెప్పుడు విజ్ఞానముకన్న, వట్టి యోచనకన్న మిన్నయగు స్థానమున నుండునో, ఆతని కెన్న షాఢ్యాత్మికత్వమును, దైవికోద్భోధమును కలుగునో, ఆత డచ్చట విషయ సౌఖ్యములును వైజ్ఞానిక సౌఖ్యములును ఎందునకును గొరగానట్టి యానందభావమును పొందును. చంద్రుడు పరిపూర్ణకళలతో బ్రకాశించునపుడు నక్షత్రము లన్నియు కాంతివిహీనము లగును. సూర్యుడు ప్రకాశించునపుడో చంద్రుడు కళాహీనుడగును. భక్తిని బొందుట కావశ్యకమగు త్యాగము దేనిని జంపినను గలుగదు. కాని, ఒకక్రమముగ నభివృద్ధిపొందుపెద్దదీపమువెలుగున చిన్నచిన్న వెలుగులుగల దీపములు క్రమేణా కాంతిహీనములై కడకు బూర్తిగ నదృశ్యములగు రీతిగనే స్వభావసిద్ధముగ నదియే వచ్చును. ఈవిషయవాంఛానందము విజ్ఞానానందము ఈశ్వరప్రేమవలన కళాహీనముగ చేయబడి (మందగింపబడి) బాత్తుగ ద్రోసిపార వేయబడును. ఆఈశ్వరప్రేమ యభివృద్ధియై పరాభక్తియనునవస్థను బొందును. ఆచారకాండ యంతరించును. గ్రంథము లావలబడును. విగ్రహములు, దేవాలయములు, మరములు, మతములు, తెగలు, దేశములు, జాతులు నీ మొదలగు చిన్నచిన్నప్రతిబంధములు, దాస్యము లన్నియు నీయీశ్వరప్రేమను గుర్తెఱిగినవానినుండి తమంతట దామే స్వభావసిద్ధముగ జారిపోవును. ఆతని స్వాతంత్ర్యము నరికట్టుటకుగాని, బంధించుటకుగాని నేమియు నుండదు. ఒకయోడ హఠాత్తుగ పెద్దసూదంటురాయివద్దకు వచ్చును. దాని యందు బిగింపబడినకొక్కెములు, మేకులు, కడ్డీలు, సమస్తము నాక

న్నింపబడి బయటికి లాగివేయబడును. వెంటనే చక్కలన్నియు వదలి పోయి స్వేచ్ఛగ నీటిపై దేలియాడును. ఈశ్వరకరుణగూడ నావిధముగ నాత్మయొక్క ప్రతిబంధముల నన్నిటిని విడగొట్టును. అంత నది స్వాతంత్ర్యమును బొందును. భక్తికి సహాయము నగు నీత్యాగమున కరినత లేదు. సారహీనత లేదు. శ్రమ లేదు. అణగద్రొక్కుట గాని బాధించుటగాని లేదు. భక్తు డాతనిభావములలో దేనినిగాని యణచుకొన నగత్యము లేదు. వాని నాత డభివృద్ధిపరచి ఈశ్వర మార్గమున పెట్టుటకుమాత్రమే యత్నించును.



ప రా భ క్తి.



౨ అధ్యాయము.

భక్తునిత్యాగము ప్రేమయొక్క ఫలితము.

ప్రకృతిలో బ్రతిచోటను మనము ప్రేమను చూచెదము. సంఘములో నేది గొప్పగను, మేలుగను, గంభీరముగనున్నదో యదంతయు నాప్రేమ యొక్క చర్యయే. సంఘములో ఏయేకీడుగలదో అదిగూడ యాప్రేమ అనురాగముయొక్క కుమార్తెచర్యయే. భార్యాభర్తలనడుమనుండు పవిత్రముచు, వివాహసంబంధమునగుప్రేమయు, నీచమగుపశుసౌఖ్యముల కగుప్రేమ నిచ్చెడిదియుగూడ నీభావోద్దేకమే (Emotion). భావ మేమో యొక్కటే; దానివిజృంభణముమాత్రము భిన్నవిషయములలో భిన్నభిన్నముగనుండును. అదే ప్రేమానుభవము. సన్మార్గమున నిడిన తనసర్వస్వము ధారవోసి బీదలకు మేలుచేయవలెననెడిభావమును బుట్టించును. కుమార్తెమున నిడిన తనసాటిసోదరులకుత్తుకలే కత్తిరింప జేసి వారిసర్వస్వముల లాగుకొనునట్లొనర్చును. మొదటివా డెంతగ పరులను బ్రేమించునో, రెండవవా డెంతగ దనను తాను ప్రేమించును. రెండవవానివిషయములో ప్రేమ కుమార్తెమునుబట్టినది. మొదటివానిది సన్మార్గమును బట్టినది. మన కాహారమును వండునట్టినిప్పు పిల్లదానిని దహింపవచ్చును. అట్లేచేసినచో నది యగ్నితప్పుగాదు. భేద మానిప్పు ను వాడుటలో నున్నది. కాన ప్రేమ, సహవాసముచేయుదమను అత్యంతమగుకోరిక, యిద్దరికిలేక అందరి కేకమగుదమను, ఏకములో లీనమగుదమను, గట్టియభిలాష కొంచెముగనో గొప్పగనో సర్వత్ర కనుపట్టుచు నేయున్నది.

భక్తియోగ మున్నతశ్రేణుయొక్క శాస్త్రము. అది దాని నెట్లు నడుప వలెనో చూపును. దాని నెట్లు మనచేతిక్రింద నుంచుకొనవలెనో, ఎట్లు నిర్వహించవలెనో, ఎట్లుప్రయోగించవలెనో, ఎట్లునూతనలక్ష్యముల నిచ్చి యఖండమగుప్రతిఫలమును బొందవలెనో, అనగ్తమన కాధ్యాత్మికా నందము నిచ్చునట్లు ఎట్లుచేయవలెనో మనకు జూపును. భక్తియోగము “త్యజించు” మనిపలుకదు. అది “ప్రేమించుము, ఉన్నతమగుదానిని ప్రేమించుము” అనిపలుకును. ఈయున్నతపదవిని ఎవడుప్రేమించునో వానికి సీచమగువానియందఁ డెడిప్రేమ స్వభావసిద్ధముగ జారిపోవుచు.

“నాకామితమనితప్ప నిన్ను మరొకవిధముగ జెప్పజాల

సామ్యా ! సామ్యతరా !! అశేషసామ్యా !!!

అప్యస్త్యతిసుందరా !!!

నీవు సుందరుడవు. ఓహోహో ! నీవే సుందరుడవు ! సౌందర్యమే నీవు. ”

ఈయోగమున మనకు నిజముగ గానలసినది ఏమన, సుందరవస్తువుల యెడగల మనవిదాహము నీశ్వరునియెడ చూపవలెను. నరునిముఖము జను, ఆకాసమునను, తారకలలోను, చంద్రునియందును నేమియంద మున్నది ? అది సర్వాలింగన చణమైన దైవికసౌందర్యముయొక్క ఒక భాగమే.

న తత్ర సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం

నేమా విద్యుతో భాంతి కుతోయ మగ్నిః

తమేవ భాంత మనుభాతి సర్వం

తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి॥

కతోప.

అతడు వెలుగుచుండగా సమస్తమును వెలుంగును. అతనిప్రకాశముననే సమస్తవస్తువులు వెలుగును.

నీయొక్కసంకుచితభావముల నన్నిటిని వెంటనే మరువజేసెడి యీయ త్వున్నతమగుభక్తిని గైకొనుడు. ఈప్రపంచములోని స్వల్పమగు స్వార్థవిషయములనుండి దూరముగ దొలంగుము. మానవకోటి నే నీసమస్తాన్నతలాభమతిలయొక్క కేంద్రముగ నెంచుకొనకుము. ఒకసాక్షి భూతుడవుగ, విద్యార్థివిగ నుండి ప్రకృతిలీలను గమనించుచుండుము. మానవునితో సంబంధములేదనుకొని యీగొప్పప్రేమానుభవము తనంత తాను ప్రపంచములో నెట్లుపనిచేయుచున్నదో చూడుము. కొన్ని వేళల కొద్దికొద్దిగ సంఘర్షణలు జరుగవచ్చును. కాని యది యథార్థమగు నున్నతప్రేమ పొందుట కగుకలతలలోన మాత్రమే. కొన్ని వేళల చిన్నకలత లుండవచ్చును. పతనము కలుగ వచ్చును. కాని యదంతయు మార్గవశముననే. నీవు తొలగియుండుము. సంఘర్షణల నన్నిటిని స్వేచ్ఛగ రానిమ్ము. నీప్రపంచప్రవాహమున నున్నంతవరకే యీసంఘర్షణలపొందుదువు. కాని నీవు దానికి దూరముగ కేవలసాక్షిమాత్రుడవుగ, విద్యార్థివిగ నున్నపుడు మాత్రము ఈశ్వరుడు తానే ప్రేమరూపిగ విజృంభించెడి మార్గములు కోటానకోట్లున్నవని చూడ శక్తుడవగుదువు.

శ్లో॥ యా యా ప్రకృతి రుదారా,

యో యో ౭ ప్యానందసుందరో భావః,

యదపిచ కించి ద్రమణీయం

వస్తు శివ స్త త్త దాకారః ॥

ఏదైనయానంద మెచటనైన నున్నచో— అధికమగునిద్రయవిషయము లనే గానిండు— అచట ఆయాశ్వరుడగు శాశ్వతానందముయొక్కరవ్వ యున్నది.

నీచమగు నాకర్షణములందును దైవికప్రేమయొక్కకణ మున్నది. సంస్కృతమున హరియన నీశ్వరునినామము. దీనికర్థ మాతడు సమస్తము నాతనికడకు ఆకర్షించు నని. మానవహృదయముల నాకర్షింప దగినవా డాయనయే. ఆత్మ నెవడు నిజముగ నాకర్షింపగలడు? ఆత డొకడుమాత్రమే ! జడపదార్థ మెన్నడైన ఆత్మను నిజముగ నాకర్షించుననితలంతువా? పూర్వ మెన్నడును జేయలేదు. ముందుజేయ బోదు. మనుజు డెవడైన సుందరముఖమువెంట బడిపోయినచో నాతని నాకర్షించునది ఆముఖమునందలిభౌతికాణువులని తలంతువా? ఎన్నటికిని గాదు. ఆభౌతికాణువులవెనుక నాధ్యాత్మికశక్తి, దైవికప్రేమ యొక్కలీల యేదో యుండితీరవలె, ఉన్నదిగూడ. అజ్ఞాని దాని నెఱుంగడు. ఐనను తెలిసియో, తెలియకయో దానిచేతనే యాత డాకర్షింపబడుచున్నాడు. కావున సతీనీచమగు నాకర్షణవిషయములు వానిశక్తి నీశ్వరునుండియే పొందును

“ నవా అరే ! పత్యః కామాయ పతిః ప్రియో భవతి
ఆత్మనస్తు కామాయ పతిః ప్రియో భవతి ”

ప్రియా ! ఎన్నడును, ఎవరును, భర్తను భర్తకొరకు ప్రేమించ లేదు. అంతర్యామియగు నీశ్వరుని ఆత్మకొరకే భర్త ప్రేమ పాత్రు డగుచున్నాడు.॥

ప్రేమాస్పదురాండ్రగు భార్యలు దీని నెఱుంగవచ్చును; ఎఱుంగక పోవచ్చునుగాని అంతయు యధార్థము.

“ నవా అరే ! జాయాయై కామాయ జాయాప్రియో భవతి,
ఆత్మనస్తు కామాయ జాయాప్రియో భవతి, ”

ప్రియా ! ఎన్నడును, ఎవరును భార్యను భార్యగ ప్రేమించరుగాని ఆభార్యలోనుండు ఆత్మకొరకే యామె ప్రేమించబడుచున్నది. అడే

విధముగ బిడ్డలనుగాని ప్రపంచమున మరేపదార్థమునుగాని యంత
 థ్యామి యగునాతనికొరకుదప్ప మరెందునకును ప్రేమింపరు. ఈశ్వరు
 డొకగొప్పసూదంటురాయి. మనమందర మిరుపముక్కలము. మనము
 నిరంతర మాయనచే నాకర్షింపబడుచున్నాము. మనమందర మాయ
 ననుజేర దన్నుకలాడుచున్నాము. ఈప్రపంచములోని యీమనశ్శ్రీమ
 యంతయు నిజముగ స్వార్థమునకు గాదు. అజ్ఞానులు వారేమిచేయు
 చున్నారో ఎఱుంగరు. చారిజీవితకార్యము తుదకు ఆగొప్పసూదంటు
 రాయిని చేరుటకే. జీవితమున నీఘోరమగుశ్రమ, కొట్లాట, ఆయన
 వద్దకు అంత్యమునకు చేరి యాతనిలో నైక్యమగుటకు నిర్ణయింప
 బడినదే.

ఎటులైనను భక్తియోగి జీవితసంకటములయర్థము నెఱుంగును. ఆతడు
 దానిని గ్రహించును. ఈసంకటపరంపరల నెన్నిటినిో దాటెను. వాని
 యర్థమేమో ఎఱుంగును. వానివలనిసంఘర్షణములనుండి స్వేచ్ఛను
 బొందుటకు జాలగఁగోరును. ఆత డాటంకములనన్నిటిని మీరి సమస్త
 మునకు కేంద్రమగు నాహరియొద్దకు సూటిగఁజోగోరును. ఇదియే
 భక్తునియొక్కత్యాగము. ఈశ్వరునియెడ నుండెడియఃగొప్పయాకర్షణ
 ముమందర తదితరముల నుండునవన్నియు నదృశ్యములగును. ఈయు
 త్కృష్టమును, అపరిమితము నగునీశ్వరప్రేమ యాతనిహృదయమున
 జొచ్చి యచ్చట మరెట్టిప్రేమను వసింపనివ్వదు. ఇట్లుగాక మరెట్లగును?
 భక్తి యాతనిహృదయమును, ఈశ్వరుడే యగుప్రేమసముద్రము
 యొక్క దైవికజలములచే నింపును. అచ్చట స్వల్పప్రేమలకు స్థానము
 లేదు. అనగా భక్తునిత్యాగము అనురాగము లేక యీశ్వరసంబంధము
 యొక్క ప్రతిఫలమగు ఈశ్వరేతరములయెడ సంబంధరాహిత్యము లేక
 వైరాగ్యమై యున్నది.

పరాభక్తిని బొందుట కిదియే యాదర్శరూపకమైన సాధన. ఈత్యాగము సిద్ధించినపుడు ఆత్మ పరాభక్తియొక్క ఉన్నతపథమును బ్రవేశించుటకు మార్గము తెరువబడును. అప్పుడే పరాభక్తి యన నేమియో, మనము గ్రహింప నారంభింతుము. పరాభక్తియొక్క యాంతరంగిక పీఠమును బొందినవాడే యాధ్యాత్మికానుభవమునకు సహకారములుగ నీప్రతిమలు, ఆచారవ్యవహారములు నిరుపయోగము లని చెప్పట కర్హతగలదు. ఆతడే మానవసోదరత్వ మనిపిలువబడు సామాన్యమగు ఉత్కృష్టప్రేమస్థానమును బొందినవాడు. తక్కినవారు వదరుట మాత్రమే. భేదము లాతని కేమియు గనుపడవు. ప్రేమసముద్ర మాతనిలో బ్రవేశించినది. మరుజునిలో మోనవుని గాంచడు; గాని సర్వత్ర తనప్రేమైకమూర్తినే చూచును. ప్రతిముఖములోను దన హరియే ప్రకాశించును. సూర్యునిలోను జంద్రునిలోనుండువెలుగు ఆతని విజృంభణమే. ఎచ్చటెచ్చట సౌందర్యముగాని గంభీరతగాని యుండునో యదంతయు నాతనిదే. అట్టిభక్తు లింకను జీవించియున్నారు. ప్రపంచ మట్టివారు లేక యెన్నడు నుండకు. అట్టివారు సర్పముచే గరువబడియు దనప్రేమమూర్తినుండి యొకదూతమాత్రమే తమయొద్దకు వచ్చె ననెదరు (నాగమహాశయులవలె). అట్టివారు మాత్రమే సర్వజనసోదరభావమునుగూర్చి పలుక నర్హులు. వారికి రోషమను మాటయే లేదు. వారిమనస్సులలో ద్వేషముగాని యసూయగాని యుండదు. వారికి బాహ్యము, విషయసంబంధము శాశ్వతముగ నశించినది. అవనిక వెనుకనుండు సత్యమును దమప్రేమగుండ సదా చూడ గలిగినట్టివారికి కోప మెట్లుండును ?



ప రా భ క్తి.

3 అ ధ్యాయము.

భక్తియోగముయొక్క స్వభావసిద్ధత.

—• దానికేంద్ర రహస్యము —

- శ్లో॥ ఏవం సతతయుక్తా యే భక్తా స్త్వాం పర్యుపాసతే
యే చా వ్యక్షర మవ్యక్తం తేషాం కే యోగవిత్తమాః॥
- శ్లో॥ మయ్యావేశ్య మనో యే మాం నిత్యయుక్తా ఉపాసతే
శ్రద్ధయా పరయోపేతా స్తే మే యుక్తతమా మతాః॥
- శ్లో॥ యే త్వక్షర మనిర్దేశ్య మవ్యక్తం పర్యుపాసతే
సర్వత్రగ మంచిత్యంచ కూటస్థ మచలం ధ్రువమ్॥
సన్నియ మ్యేంద్రియగ్రామం సర్వత్ర సమబుద్ధయః
తే ప్రాప్నువంతి మామేవ సర్వభూతహితే రతాః॥
- శ్లో॥ క్షేతోఽధికతర స్తేషాం అవ్యక్తాన క్తచేతనాం
అవ్యక్తాహి గతి ర్దుఃఖం దేహవద్భి రవాప్యతే॥
యేతు సర్వాణి కర్మాణి మయి సన్యస్య మత్పరాః
అసన్యేనైవ యోగేన మాం భ్యాయంత ఉపాసతే॥
తేషా మహం సముద్ధర్తా మృత్యుసంసారసాగరాత్
భవామి న చిరా త్పర ! మయ్యావేశితచేతనామ్॥

ఇచ్చట భక్తిజ్ఞానయోగములు రెండును చెప్పబడినవి. పైవాక్యములలో రెండును వివరింపబడినవని చెప్పవచ్చును. జ్ఞానయోగము మహిమాన్నతము. అది ఉన్నతవేదాంతము. ప్రతిమానవుడును విచిత్రముగ వేదాంతానుసారము తూ చా తప్పకుండ నడచుకొనగలనని తలంచును. కాని నిజమునకు వేదాంతమతానుసారము జీవించుటబహుకష్టతరము. మనజీవితముల వేదాంతముననుసరించి ప్రానిచ్చుటలో గొప్పయాపదలలోబడుట సహజము. ఈప్రపంచములోనిజనులు రెండురకములవారని జెప్పవచ్చును. శరీరమును రక్షించుకొనుటయే సర్వస్వమనితలంచుపిశాచస్వభావులొకరు, శరీర మాత్మవికాసమున కొకసాధనమాత్రమే యనితలంచు దైవికస్వభావులు కొందరు. పిశాచముగూడ దనకనుకూలముగ వేదములనుండి దృష్టాంతములను జూపగలదు. ఆవిధముగ జ్ఞానమార్గము దుష్టుడు చేయునది న్యాయసమ్మతమనిచూపుచు మంచివాడుచేయుదాని కుత్సాహ మొసగును. ఇదియే జ్ఞానయోగములోని గొప్పయపాయము. భక్తియోగమో స్వభావసిద్ధము, మాధుర్యము, శాంతము, లలితము. భక్తుడు జ్ఞానయోగివలె నంతటిపరుగుల దీయడు. కావున నాతనికెక్కుడు పతనములు గలుగవు. మతావలంబియగువాడు గైకొనెడిమార్గస్వభావ మేదైనను ఆత్మయొక్కబంధములు తెగనంతవరకు దానికి స్వాతంత్ర్యము లేదు.

ఒకగోపికవిషయమున నాత్మప్రతిబంధములగు పుణ్యపాపము లెట్లు విచ్ఛిన్నమయ్యెనో దెలిపెడిగీత మొకటి యిచటగలదు.

శ్లో॥ తచ్చింతా విపులాహ్లాదక్షీణపుణ్యాచ యా తథా

తదప్రాప్తిమహాదుఃఖవిలీనాశేషపాతకా

నిరుచ్ఛ్యాసతయా ముక్తిం గతాన్యా గోపకన్యకా॥

అమితమగు నీశ్వర ధ్యానానందము ఆమెయొక్క సుకృతబంధనముల ద్రోసి నై చెను. ఆయనను జేరనైతి ననెడినిరంత రాత్మదూఃఖము దుష్కృతఫలమును నశింపజేసెను. పిమ్మట నామె ముక్తయయ్యెను.

భక్తియోగములోని కేంద్రరహస్య మేమన, మానవహృదయములోని వివిధములగు భావములు, వికారములు, రాగములు, వానిమటుకు సరియైనవని యెఱుంగుటయే. కాని వానిని జాగ్రత్తగ వశపరచుకొని యవి పరిపూర్ణస్థితిని బొందువరకు అత్యున్నతమార్గములో నడపుచుండవలెను. అత్యున్నతమార్గము మనల నీశ్వరునిచేతకు గొనిపోవునదే. తదితరమార్గము లన్నియు నీచములే. మనజీవితములలో సుఖదుఃఖ భావములు మిగుల సామాన్యములనియు, తరచు వచ్చుచుండుననియు నెఱుగుదుము.

ద్రవ్యముగాని తదితరవహికవస్తువులు లేననిగాని చింతించెడినరుఁడు దనభావమునకు చెడుదారి చూపుచున్నాడు. ఐనను దుఃఖమునకు గూడ గొంతయుపయోగమున్నది. అత్యున్నతమును ఈశ్వరుని బొందలేదని నరుని దుఃఖింపనిమ్ము. అట్టిదుఃఖమువలన నాతడు తరించును. నీచేతి నిండ రూకలున్నవని సంతసించినచో నీసంతోషమార్గమునకు దప్పు త్రోవను జూపినట్లే. దాని కున్నతమార్గమును జూపవలెను. ఉన్నతాదర్శము నుపచరించునట్లు చేయవలెను. అట్టియాదర్శములలోని సుఖము మనకు పరమానందము నొడగూర్చును. మనయితర భావముల విషయముగూడ సంతియే. భక్తుడు వానిలో నొక్కటియు దప్పుగాదనును. అతడు వానినన్నిటి జేపట్టి ఈశ్వరుని దిక్కునకు మరల్చును.



ప రా భ క్తి.



౪ అధ్యాయము.

ప్రేమ నగువరచు చిహ్నములు.

“సమ్మాన, బహుమాన, ప్రీతి, విరహేతరవిచికిత్సా, మహిమఖ్యాతి, తదర్థప్రాణస్థాన, తదీయతా, సర్వతదాభవ, అప్రాతికూల్య, ఆదీనిచ స్మరణేభ్యో బాహుళ్యత్..... శాండిల్య.

ప్రేమ తానెట్లు ప్రత్యక్షమగునో గొన్ని చిహ్నములు (Forms) యిందు జూపబడును. మొదటిది గౌరవము (Reverence). జనులు దేవాలయములను పవిత్రక్షేత్రములను ఏలగౌరవించవలెను? ఆయన యచట బూజింపబడుచున్నాడు. అట్టిక్షేత్రము లన్నిటితో నాయన కాగమన సంబంధము గలదు. పృతిదేశములోను మతగురువుల నేల జనులు గౌరవించుదురు? అట్టిగురువులందరు ఈశ్వరుని బోధింతురుగాన మానవ హృదయముల కటులజేయుట స్వభావసిద్ధము. గౌరవమునకు జన్మస్థానము ప్రేమ. మనము ప్రేమించనివారి నెన్నడును గౌరవించము. పిమ్మట నీశ్వరునియెడ ప్రీతి — ఇంద్రియవిషయములయెడ మనజులెంతటి యపరిమితప్రీతిని జూపుచున్నారు ! వారు ప్రేమించినదానిని, వారియింద్రియములు కోరినవానిని పొందుటకుగాను ఎట్టియపాయములకైనను దలయొగ్గుదురు! ఎట్టిచోటులకైన బోవుదురు! భక్తుని కత్యంతావశ్యకవిషయ మేమన, నీశ్వరునియధీనముజేయబడినయిట్టి యత్కృష్ట

ప్రేమయే. పిమ్మట దుఃఖములలో మాధుర్యతమమైనది, ప్రియతర
 వస్తువు లేకుండుటచే గలుగునపరిమితదుఃఖము - విరహము - ఈశ్వరుని
 బొందలేదని ఎఱుంగదగిన “ఏకమేవా” పదార్థము నెఱుంగలేదని
 మనుజుడు అపరిమితదుఃఖమును బొంది దానిమూలమున నత్యుత్పన్న
 దాదాపుగా పిచ్చివా డెపుడగునో యపుడే విరహావస్థ. మన స్థితిలో
 నున్నపుడు తనప్రియతమమైన పదార్థముదప్ప తదితరములు
 గంటికి కనుపడినపుడు మిక్కిలి కలత నొందును. ఇదియే
 ఏకరతివిచిత్రా — భౌతిక ప్రేమలో నిట్టి విరహము తరచుగ
 కలుగుచుండును. మరల, పురుషులు స్త్రీలను గాఢముగను
 యధార్థముగను ప్రేమించినపుడుగాని వారి కెదుట వారి కిష్టులుగానివా
 రుండినచో సహజముగ మిక్కిలివిసుగుదల (Annoyance) జనిం
 చును. మానసము పరాభక్తివశమైయున్నపుడు అయిష్టముగలవాని
 యెడ నసహనమే గలుగుచుండును అపు డీశ్వరైతరవిషయములగూర్చి
 మాటలాడుటకై న రుచింపదు. “తమే వైకం జానథ ఆత్మానం. అన్యా
 వాచో విముంచయ - ఆతనినే తలంపుము. ఆతనినిమాత్రమే యోజిం
 చుము. తక్కిననిరుపయోగములగువాక్యముల ద్యజింపుము.” అయీ
 శ్వరునిగూర్చి పలుకువారుమాత్రమే భక్తునకు మిత్రులుగ నుందురు.
 తదితరములగూర్చి పలుకువారు శత్రువులుగ నుందురు. ఆప్రేమాదర్శ
 ముకొరకే జీవితమును భరించుట గలిగినపుడు ప్రేమయొక్క మరొక
 ఉన్నతసోపానమును బొందినవార మగుదుము. అట్టిప్రేమచేతనే జీవితము
 ఆనందముగను యోగ్యముగను గనుపట్టును. (తదర్థప్రాణస్థాన). అట్టిది
 వినా ఆజీవిత మొకక్షణమైనను నిలువదు. జీవిత మాప్రియతరమును
 యోచించుచునుకనుకనే మాధుర్యము. భక్త్యనుసారము మాన
 వుడు పరిపూర్ణుడగుటనే “తదీయతా” గలుగును. అతడు పావనుడైనపుడు
 ఈశ్వరునిజేరినపుడు, ఈశ్వరునిపాదపద్మముల స్పృశించినపుడు ఆతని

స్వభావమంతయు పవిత్రీకృతమై పూర్తిగా మార్పుజెందును. అపుడాతని జీవితము కృతార్థత గనును. ఐశనట్టిభక్తులు చాలమంది యీతని బూజించుటకుమాత్రమే జీవించుదురు. వారు త్యజించనట్టి యానందము, జీవితములోనివీక్షైకసుఖ మదియే. “ఓరాజా ! ప్రతిదానితో దృష్టిబొంది, హృదయబంధనములన్నియు భిన్నములై నట్టివారుగూడ నూరక ప్రేమకొరకుమాత్రమే యీశ్వరుప్రేమించునంతటిపాపనమైనది హరిగుణము.” “యం సర్వే దేవాః నమస్యన్తి, ముముక్షువో బ్రహ్మవాదినశ్చైతీ దేవత లందరును ముముక్షువులును, బ్రహ్మజ్ఞానులును ఏదేవునిబూజించురో ” యట్టిహరిని...

స్మ.తా...ఉ.

ప్రేమయొక్కశక్తి యట్టిది. మనుజు డెప్పుడు తననుదాను మరచి, తన కేమియు లేదనుకొనునో, అపు డాతడు తదీయతావస్థను బొందును. ప్రతిది ఆప్రియతరమునకు జెందుటచే పవిత్రము. భౌతికప్రేమవిషయమునగూడ,ప్రియుడు తనప్రియసికిజెందిన దంతయునుగూడ తనకు పవిత్రమును, ప్రియతమముగను తలంచును. తనమనోహరిణికి జెందినవస్త్రభూషణమునుగూడ ప్రేమించును. అదేవిధముగ మనుజు డీశ్వరుని ప్రేమించునపుడు విశ్వమంతయు నాతనిదేగావున నాతనికి ప్రియతరముగ నగును.

శ్లో॥ వ్యాధ స్యాచరణం, ధ్రువస్యచ వయో, విద్యా గజేంద్రస్య కా
కుజాయాః కిము నామరూప మధికం, కింవా సుదామో ధనం
వంశః కో విదురస్య, యాదవపతే రుగ్రస్య కిం పౌరుషమ్
భక్త్యా తుష్యతి కేవలం నచ గుణై ర్భక్తిప్రియో మాధవః॥

ప రా భ క్తి.

శి ల ధ్యా య ము.

సమష్టిప్రేమ - ఎట్లాత్మాధీనతకు (సమర్పణకు)

దా రి చూ పు ను.

ఎట్లు మనము మొదట సమష్టిని, (సర్వసామాన్యమును) ప్రేమింపకుండ వ్యష్టిని (ప్రత్యేకమును) ప్రేమింపగలము? ఈశ్వరుడు సమష్టి (సమస్తమునకు) జెందినట్టిన్ని, సంక్షేపింపబడినట్టిదిన్ని, మనము చూచునట్టి జగత్తు, వ్యక్తి, ప్రత్యేకింపబడినవస్తువు. కోటానకోట్లు చిన్నచిన్నసంయుక్తములు (unities) ఒదిగియున్నట్టి ఒకే ఐక్యమును - సమష్టిని ప్రేమించుటమూలముననే విశ్వమును సమస్తమును ప్రేమింపగలము. భారతవర్షములోని వేదాంతులు ప్రత్యేకములతో-వ్యష్టితో-నాగరు. వ్యష్టి నించుకమార్గవశమున గనుగొని, వెంటనే ప్రత్యేకములన్నియు గలిసియుండు సర్వసాధారణరూపములను గనుగొన బయలుదేరును. భారతీయవేదాంతము, మతాన్వేషణము, సమష్టిని యొక్కదానిని గూర్చియే. జ్ఞాని వస్తువులయొక్క పరిపూర్ణతకై, సమస్తమునకు జెందునట్టిన్ని సంపూర్ణమైనట్టిన్ని జీవితకై, దేని నెఱింగినచో ప్రతి వస్తువు నెఱింగినట్లేయగునో దానికై జూచును. భక్తుడో ఆయొకే సమస్తమునకు జెందునట్టిన్ని సంక్షేపముచేయబడినట్టిన్ని పురుషుని, ఎవరిని ప్రేమించిన విశ్వమునంతయు ప్రేమించినట్లగునో, ఆతని ననుభవింపగోరును. యోగి ఆయొకేసమస్తమునకు జెందుశక్తిరూపమును, దేనిని వశీకరించుటచే విశ్వమునంతయు వశీకరించుకొనునో

దానిని బొందియుండగోరును. భారతీయమానసము ఆచారితముగ ప్రతివస్తువుయొక్క—శాస్త్రములు, ఆత్మవిచారము, ప్రేమ, వేదాంతము—సమష్టియొక్కయన్వేషణమునమాత్రమే నడుపబడినది. భక్తుడు బొందుసారాంశ మేమన, ఒకమనుజుని తరువాత మరొకని నూరక ప్రేమించుచు బోవుచో నీవు ప్రపంచమును సమస్తమునొకటిగ నెన్నటికిని ప్రేమింపజాలకుండ వారిని శాశ్వతముగ బ్రేమించుచు నట్లే పోవుచుండవచ్చునని. కడకు కేంద్రీకృతభావము—ప్రేమయొక్క—సర్వస్వము, విశ్వములోని సమస్తాత్మలయొక్క—స్వచ్ఛందములు, బద్ధులు, ముముక్షుత్వమునకు బెనగులాపనట్టివి గానిండు—కోరికలసర్వస్వము ఈశ్వరుడని ఎఱింగినపుడుమాత్రమే ఎవరికైనను సమష్టిప్రేమను గనుపరచుటకు శక్తిగలుగుచు ఈశ్వరుడు సమష్టి; ఈగనుపడుజగత్తు భేదపర్చబడి తేటతెల్లముగ జేయబడిన ఈశ్వరుడే. ఈసర్వస్వమును (Sum total) మనము ప్రేమించుచో బ్రతిదానిని ప్రేమించినట్లే. ప్రపంచమును బ్రేమించుట, దానికి మేలొనర్చుట యపుడు తేలికగ నే వచ్చును. మన మీశక్తిని మొదట ఈశ్వరుని బ్రేమించుటమూలముననే పొందవలెను. అట్లుగానిచో బ్రపంచమునకు మేలుచేయుటయన నొకయాటగాదు. “సమస్తము నాతనిదే, ఆతడే నాప్రియతముడు, నే నాతని ప్రేమితును.” అని భక్తుడు పలుకును. సమస్తవస్తువులును ఆతనివేగావున నీ విధమగుప్రతిదిన్నీ భక్తునకు పావనముగ నుండును. అంద రాయనపిల్లలు. ఆయనశరీరము, ఆయన ప్రత్యక్షరూపము, అట్లగుచో మన మెవరికైన నెట్లు హానిచేయగలము? అప్పు డెవరినైన నెట్లు ప్రేమించకుండ నుండగలము? ఈశ్వరునియెడ బ్రేమతోపాటు ఫలితముగ విశ్వములోని ప్రతివారియెడ బ్రేమ వచ్చును. మన మీశ్వరుని సమీపించినకొలదిని సమస్తవస్తువు లాయనలో నున్నట్లు మిక్కిలిగ జూడగలము. ఆత్మ యీపరమప్రేమయొక్క యానందమును వినియో

గించుకొనగలిగినపుడు ప్రతివస్తువులో నాయనను జూడ నారంభించును. మనహృదయ మావిధముగ నెడతెగనిప్రేమప్రవాహమగును. మరియు మన మీప్రేమయొక్క ఉన్నతస్థితులను బొందినపుడు ప్రాపంచికవిషయములలో గలచిన్నచిన్నభేదములు బూర్తిగ నశించిపోవును. మానవుడిక మానవుడుగగాక ఈశ్వరుడుగ గనుపట్టును. జంతు వొకజంతువుగగాక ఈశ్వరుడుగ గనుపట్టును. వ్యాఘ్ర మొకకూరజంతువుగగాక ఈశ్వరునియొక్క ప్రత్యక్షస్వరూపముగ గనుపట్టును. ఈవిధముగ నీయత్యంతమైనభక్తిభావములలో పూజ ప్రతిజీవికిని, ప్రతిప్రాణికిని నొసంగబడినది.

శ్లో॥ ఏవం సర్వేషు భూతేషు భక్తి రవ్యభిచారిణీ,

కర్తవ్యా పండితైః జ్ఞాత్వా సర్వభూతమయం హరిం॥

పరమేశ్వరుడగుహరి ప్రతిదానియందును నున్నాడనియెఱిగి బుద్ధిమంతులు సర్వజీవులయెడ నిశ్చలమైనప్రేమను జూపవలయును. ఈవిధమగు సత్యంతసర్వాకర్షణీయప్రేమఫలితముగ బరిపూర్ణమగు ఆత్మసమర్పణభావము సంభవించునదంతయు మన కస్మాత్కూల్య మనుభావము కలుగును. అపు డీప్రేమించెడియాత్మ బాధకలిగినపుడు “బాధా ! నీకు స్వాగతము” అనిపలుక శక్తుడగును. దుఃఖముగలిగినపుడు “దుఃఖమా ! స్వాగతము. నీవుగూడ ప్రయతమమువద్దనుండియే గదా” యనును. సర్పము వచ్చినపుడు, “సర్పమా స్వాగత” మనును, మరణము సంభవించినపు డట్టిభక్తుడు మందహాసముతో స్వాగత మొసంగును. అవన్నియు నావద్దకువచ్చుటకు ఏమి నాభాగ్యము ! వానికన్నిటికి స్వాగతము ” ఈఈశ్వరునియెడలను, ఆయనకు జెందిన సమస్తమునెడలను గల యత్యంతప్రేమనుండిపుట్టిన పరిపూర్ణమైన యాత్మసమర్పణావస్థలో నాతనికి గలిగెడిసుఖదుఃఖములకు దాగకమ్యము సేమాత్రిము నెంచదు, బాధనుగురించిగాని, దుఃఖమును

గురించిగాని ఏవిధమైన మొరపెట్టుకొనుటగాని యెఱుంగడు. సమస్త ప్రేమమయియగు ఈశ్వరునియిచ్చకు దనను వదలివైచుకొనుట మహా నీయమైనట్టియు సాహసవంతమైనట్టియు ప్రదర్శనము లన్నిటికన్న మిన్నయును, యోగ్యము నగుసంపాదనయగును.

ఎక్కువ మానవకోటికి శరీరమే సర్వస్వము. వారికి శరీరమే విశ్వము. శరీరానుభవమే వారికి సమస్తమునగును. ఈశరీరముయొక్కయు, శరీర పరికరములయొక్కయు, యర్చనాపిశాచము మనయందరిలోను బ్రవేశించినది. మనము మిగుల నున్నతవిషయముల మాట్లాడవచ్చును; మరియునత్యుచ్చముగ నెగురవచ్చును. గాని మనముగ్రద్దలవంటివారమే. మనమనస్సంతయు క్రిందనుండు శవముమీదకి నిలచియుండును. మనము పెద్దపులినుండి శరీరము నేల రక్షించుకొనవలెను? దానిని వ్యాఘ్రమునకేల సమర్థింపరాదు? దాని వ్యాఘ్రము తృప్తిపొందును. అది యాత్మత్యాగము. అర్చనకన్న మిక్కిలి భిన్నముగాదే? “అహం” అనునట్టిభావము పూర్తిగనశించినట్టి పరిస్థితులను అనుభవింపగలవా? అది ప్రేమమత శిఖరముయొక్క కనులు దిగిగడిచినతస్థానము. దాని నీప్రపంచకములో గొద్దిమందియే చేరిరి మనుజు డట్టి యత్యుచ్చమైన సర్వదాసిద్ధమును, సర్వదావిచ్ఛికమునగు ఆత్మసమర్పణయోగము (స్థానమును) చేరనంతవరకు పరిపూర్ణభక్తుడు గాజాలడు. మనమందరమును మనశరీరములను కొద్దిగొప్ప తృప్తికలుగునట్లును, కొద్దిగొప్ప కాలమువరకును నిలుపుకొనసహర్థులము గావచ్చును. అట్లయినను మన శరీరములు నశించవలసినవే. వానికిశాశ్వతత్వములేదు. పరులకు సేవ జేయుటలో నశించినశరీరములుగలవారలు ధన్యులుగదా !!

తే|| సిరియు జీవంబు పరజనసేవయందె

సిద్ధముగ నుంచుచుందురు సిద్ధమతులు

ధరణి జనులకు జాపు యథార్థ మగుట

తనువు సత్కార్యములయందే జనుట లెస్స॥

మనము ఏబది లేక నూరువత్సరములు జీవింపవచ్చునుగాక, గాని పిమ్మట గలుగునదేమి ? సంయుక్తముయొక్క ఫలితమగుప్రతిపదార్థమును విచ్చిన్నమై నశించవలసినదే. అది విముక్తమగుకాల మొకటి వచ్చును. రాకతప్పదు. ఏనుక్రీస్తు, బుద్ధుడు, మహమ్మదు, మరణించిరి. “ప్రపంచములోని గొప్పగొప్పప్రవక్తలు, గురువులు మరణించిరి. “ప్రతివస్తువును నశించిపోవుచున్నట్టి పరుగులువారెడి ప్రపంచమునందు, మనకుండ్లడి కొంచెపుకాలముచుగూడ సద్వినియోగముచేయవలెను ” అని భక్తుడనును. యథార్థమున, జీవితముయొక్క ఉత్కృష్ట ప్రయోజనము సమస్త జీవుల సేవయందు వినియోగించుటయే. భరింపరాని యీశరీర భావన “నే”ననునది యీశాంతిశరీరమే యనెడి గొప్పభ్రమలోబడి శాయశక్తుల దానిని రక్షించుకొన, తృప్తిజెందించుకొన నన్నివిధముల ప్రయత్నములు సలుపుటయే యీ ప్రపంచములోని సమస్త స్వార్థమునకు కారణము. “నీవు” శరీరేతరుడ”వని బాగుగనెఱిగినచో గలహములకుచు, కొట్లాటలకును నవకాశమే లేదు. నీలో మమత్వభావన బాత్తుగ చచ్చియేయుండును. గావుననే భక్తుడు, మనము సమస్త ప్రాపంచికవస్తువులకు బాత్తుగజచ్చిపోతిమా యనునట్లుండవలెను. అదియే యథార్థమగు ఆత్మాధీనత (Self surrender.) ఏదైనను సంభవించనిండు. “ నీయిచ్చయే నెరవేరుచు, ” అనుదానికర్థ మిదియే. కలహములతో గాలయాపన జేయును, మనబుద్ధిహీనతను, భౌతికవాంఛలను, యీశ్వరేచ్ఛనుసారముగాబోలుననుకొనుట గాదు. మన యీస్వార్థకలహములనుండిగూడ కొంతమేలుకలిగిన కలుగవచ్చునుగాక

ఎట్లయినను, నదంతయు సీశ్వరసిర్జయము. పరిపూర్ణభక్తుని భావము స్వార్థమున కెన్నటికిని దలంచగూడదు. కృషి సలుపగూడదు.

తే॥ “ దేవ ! నీచిహ్నితంబులు దేవళములు

దానముల జేతు రెన్నియో ధనికు లుర్వి

జల్లిగ వొక్కటైన నాచేత లేదు

నాదుదేహంబె నీకర్పణరిబుసేతు

కాచినను ద్రోచినను నీవె గలవు దిక్కు॥”

ఇట్టిదే భక్తునిహృదయకుహరమునుండి వెడలుచుండు ప్రార్థన. దాని ననుభవించిన పానికీశ్వరపరముగ చేయబడిన యీస్వార్థత్యాగము, సమస్త భాగ్యభోగ్యములు, ధనాధికారములత్యాగముకన్న మిన్నయగును. భక్తునియొక్క యాయత్నిర్మలమగు సమర్పణమువలనగలిగెడి శాంత మతుల్యమును అమూల్యమునైనది. ఆతని యప్రాతికూల్యభావము, వాంఛారహితమును, సహజముగ నాటాకమన నెట్టిదో ఎఱుగనట్టిమానసి కావస్థ. ఈపరిపూర్ణ సమర్పణావస్థయందు సృష్టిసీతలయ కారణభూతు డగు నాయీశ్వరునియం దుండెడి యచంచలమగుప్రేమ యొక్కటి దక్క తదితర బాధనరూపములన్నియు బూర్ణముగ దెగిపోవుచు. ఈవిధమగు సీశ్వరప్రేమబంధము యధార్థముగ నాత్మకు బంధరూపముగ కాక, సమస్తబంధవిచ్ఛేదక సాధనముగ పరిణమించును.



ప రా భ క్తి .



౬ అధ్యాయము.

యథార్థభక్తున కున్న త ప్రేమ జ్ఞానములు రెండు నొకటే.

ఉపనిషత్తులు జ్ఞానమును, ఉన్నతము, సీచమునని ద్వివిధములుగ జెప్పుచున్నవి. భక్తునికో నిజముగ నిట్టిఉన్నతజ్ఞానమునకును ఉన్నతభక్తికిని (పరాభక్తి) భేదములేదు. ముండకోపనిషత్తు యిట్లు చెప్పుచున్నది.

“ద్వే విద్యే వేదితవ్యే ఇతిహస్మ యద్ బ్రహ్మవిదో వదంతి
పరాచై వాపరాచ. తత్రాపరా ఋగ్వేదో యజుర్వేదః
సామవేదోఽధర్వవేదః. శిక్షాకల్పో వ్యాకరణం నిరుక్తం
ఛందోజ్యోతిషమితి. అధపరాయయా తదక్షర మధిగమ్యతే॥”

బ్రహ్మజ్ఞానులు ఎఱుగదగినవిద్యలు రెండు:— పరా, అపరా—గలవని పలుకుదురు. వీనిలో యపరావిద్య ఋగ్, యజు, సామూఽధర్వవేదములు. శిక్షా, కల్పము, వ్యాకరణము, నిరుక్తము, ఛందస్సు, జ్యోతిషమగును. పరావిద్యయన మార్పులేనిదగు పరబ్రహ్మవస్తువును దేనిచే నెఱుంగనగునోయది. బ్రహ్మజ్ఞానమే యున్నతజ్ఞానమని యావిధముగ స్పష్టముగ జూపబడినది. దేవీభాగవతమున పరాభక్తి యీక్రింద విధముగ నిర్వచింపబడినది.

ద్వి॥ “ఒకపాత్రనుండి వేరొకపాత్రలోని

కేగెడినూనియ యెట్లవిచ్చిన్న

ధారగబడు నట్లే తలగక చిత్త
మీశ్వరునందు నేకీభూత మొందు
నప్పుడెబో గల్గు నత్యుచ్చభక్తి॥”

ఈశ్వరునియెడ నీవిధముగ నచంచలముచు, నవిచ్ఛిన్నమునగు మనో, హృదయము లభేద్యముగ సంగసహితములైయుండుటే యీశ్వరుని యెడ మానవుని యథార్థమైన యుత్కృష్టభక్తికి నిదర్శనము. భక్తి యొక్క- తదితరరూపములన్నియు నీయిత్కృష్టరూపము, అనగా పరా భక్తి, లేక సంగమువెంటనే వచ్చు దాని (రాగానుగ) యొక్క యుప లబ్ధికి ప్రాథమిక సాధనములు. ఈపరాభక్తి మానవహృదయము నొకతూరి చొచ్చెనా యాతని చిత్తము తదేకముగ నీశ్వరునిదగ్గు నిత రము నేమియు దలంచదు. ఆత డీశ్వరచింతనతప్ప తదితరమున కేమాత్ర మవకాశమివ్వడు. ఆతని యాత్మ యత్యంతపవిత్రముగనుండి, అదియే ప్రకృతిమనస్సులయొక్క బంధములను బగులగొట్టి నిరాటంకముగ స్వేచ్ఛతనుబొందును. ఆతడు మాత్రమే ఈశ్వరుని దనహృదయమున బూజింపగలడు. ఆతనికి రూపములు, చిహ్నములు, గ్రంథములు, సిద్ధాంతములు, సమస్తమును, నిష్ప్రయోజనమును, నిరుపయోగము నగుచున్నవి. ఈశ్వరునావిధముగ ప్రేమించుట సులభముగాదు. సాధారణముగ మానవప్రేమ ప్రణిఫలముగలుగుచోటనే యభివృద్ధి జెందునట్లు కనుపట్టును. ప్రేమకు మారుప్రేమ ఎచట లేదో వట్టియుపేక్షయే యచ్చట సాధారణఫలితము. మారుప్రేమ లేకుండ ప్రేమ తనంతదాను గనుపట్టు విషయము చాలతరుచుగనుండును. ఎట్లన, ఈవిధముగ

ప్రేమను అన్నికై నుసిపురుగునకుగలప్రేమతో బోల్పవచ్చును. ఆపురుగుగిని ప్రేమించి దానిలోబడిపోయి చచ్చును. అట్లు ప్రేమించుట యాపురుగుయొక్క స్వభావమే. ప్రేమకు ప్రేమించుటయే సహజత్వమని ప్రేమించుట ప్రపంచమున గనుపట్టుప్రేమయొక్క తోయరాని స్వార్థరహితమును, ఉత్కృష్టమునగు నిదర్శనమైయున్నది. అట్టిప్రేమ యాధ్యాత్మికముగ బనిచేయునపుడు పరాభక్తియొక్క యుపలబ్ధికి దారిచూపును.



ప రా భ క్తి.



2 అధ్యాయము.

ప్రేమ త్రికోణము.



౧ బేర రాహిత్యము.

౨ భయరాహిత్యము.

3 శత్రురాహిత్యము.

మనము ప్రేమ నొక త్రికోణముగను, దానియొక్క ప్రితికోణము నొక్కొక్క లక్షణమున కనుగుణముగ నుండునట్లును వర్ణింపవచ్చును. మూడుకోణములు లేని త్రికోణ ముండజాలదుగదా. అట్లే యీక్రింది మూడులక్షణములు లేనిది యథార్థప్రేమ యుండబోదు. ఈప్రేమ త్రికోణమునకు మొదటికోణము బేర రాహిత్యము. దేనినైనబదులుగ నెచటనైన కోరినచో యథార్థప్రేమ లేనట్లే. అది వట్టిచిల్లరదుకాణము పెట్టినట్లే. ఈశ్వరునియెడ మనముచూపుభక్తికిని విధేయతకును బదులుగ నాయననుండి యేదైనవరమును గోరెడిభావమైన నెంతకాలముండునో యంతకాలము మనహృదయమున యథార్థప్రేమ యభివృద్ధికాబాలదు. ఏదైనవరముల బ్రసాదించుటకై యీశ్వరునిబూజించెడివా రట్టి వరముల బొందనిచో యాతనిపూజించకుండుటే యథార్థము. ఈశ్వరుడు ప్రేమ మయుడుగావున. భక్తుడు ప్రేమించును. యథార్థభక్తున కిట్టిభావము ఉత్సాహముకలుగుట కితర కారణ మేమియు లేదు.

బకానొకరా జొకనా డడవిలో దిరుగుచు దాపసి నొకని జూచెను. ఆత
డాతాపసితో గొంతవరకుముచ్చటించి యాతని తెలివికిని పవిత్రతకును
జాలగదృష్టిబొందెను. రాజంతట నాతనిని దనవద్దనుండి యేదైనబహు
మతిని గైకొని యనుగ్రహింపుమని వేడెను. తాపసి యంత;

శ్లో॥ కిం కన్దాః కన్దరేభ్యః పశ్యయ ముపగతా నిర్దురావా గిరిభ్యః,
ప్రథ్వస్తావా తరుభ్యః సరసఫలభ్యతో వల్కలిన్యశ్చ శాఖాః,
వీశ్యంతే యన్ముఖానిప్రసభమపగతప్రశయాణాంఖలానాం
దుఃఖోపాత్తాల్పవిత్తస్మయపవనవశాన ర్తితభూలతాని॥

మ॥ ఇల గందంబులు మూలముల్ మడిసెనో, యేల్లింకెనో కొండల
ఫలముల్ నారలు వృక్షశాఖలయెడన్ బాడయ్యెనో చూడఁ గే
వలదుఃఖాప్తమితార్థగర్వపవనవ్యాన ర్తితభూలసత్
ఖలభూపాస్యము లర్థిఁ జూచుటకు భ్రాంతస్వాంతులై యాచకుల్॥

అడవిలోని ఫలములు మాకాహారములు. కొండవాగుల చల్లని
నిర్మల జలములు పానీయములు. తరువుల చర్మము కట్టుకొనుటకు
చాలిన వస్త్రము, కొండగుహలు నివాసములు. ఇట్లుగుటచే నేనేల
నీ వద్దనుండి గాని యితరులయొద్ద నుండిగాని బహుమతుల స్వీక
రించవలె ' ననుచు దిరస్కరించెను. రాజు “ నన్ననుగ్రహింపను
మాత్రమే నాయొద్దనుండి ఏదైన గ్రహించి నాపట్టణమునకు వేంచేసి
నా ప్రాసాదమున నుండు ” డనెను. మిగుల బలవంతపెట్టగా కడ
కాతపసి రాజుపట్టణమునకు ఆతనితో బోయెను. తాపసికి బహుమతి
నివ్వకపూర్వమే రాజు తనప్రార్థనాకాలమందు “ఈశ్వరా! నాకింకను
సంతానము నిమ్ము. ధన మింకను రెట్టింపుగ నిమ్ము రాష్ట్రము నిమ్ము.
నాశరీరమును మంచిస్థితిలోనుంచు” మని వేడుచుండెను. రాజు ప్రార్థన
ముగియక పూర్వమే తాపసి యాగదినుండి మెల్లగ లేచి వెడలి

పోయెను. రాజది చూచి యాతనివెంటనంటుచు “అయ్యా ! నాబహు
మతిని స్వీకరించకుండనే తమరు వెడలుచున్నారని కేకలు వేయుచుం
డెను. తాళసి వెనుకకుదిరిగి “భిక్షుకులను నే నెన్నడును వేడను,
నీ ప్రేకభిక్షుకుడవుగాని యధికముగావు. అటులగుటచే నీవు నాకేమివ్వ
గలవు ? నీయట్టి భిక్షువునుండి గైకొను నంతటి మూర్ఖుడను గాను.
నావెంట రావలదు పో” మ్మని పలికెను. వట్టి భిక్షుకులకును యధార్థ
భక్తులకును గల భేదము బాగుగా నిరూపింప బడినది. “ బిచ్చమెత్తు
కొనుట, ” భక్తుల వాఙ్మయముగాదు. ముముక్షుత్వమునకుగాని ,
మరొకవరమునకుగాని యీశ్వరుని వేడుటగూడ యంతటి సీచత్వమే.
ప్రేమకు ప్రతిఫల మేమిగలదు ? ప్రేమ సదాప్రేమకొరకే. భక్తుడు
ప్రేమింపక యుండలేడు గావున ప్రేమించును. మన మేదైన రమణీయ
ప్రదేశమునుజూచి ప్రేమలో బడిపోయినపుడు దానినుండి నీవుగాని
నీనుండి యదిగాని ప్రతిఫలముగ దేనినిగూడ గోరరుగదా. ఐనను ,
అప్రదర్శనము నీకానందమిడును. నీయాత్మలోని కలవరమును శాంతింప
జేయును. నీకు శాంతి నిడును. సద్యఃకాలమున నిన్ను మానవస్వభా
వమునుండి యభివృద్ధిపరచి నిన్నొకవిధమగు భగవదానందమున నోల
లాడించును. ఈ యధార్థప్రేమభావము మన ప్రేమత్రికోణముయొక్క
ప్రథమకోణము. సీప్రేమకు ప్రతిఫలముగ దేనినిగూడ గోరకుము.
నీవెల్లపుడుచు దాతవుగనే యుండుము. ఈశ్వరునియెడ భక్తిజూపుము.
కానియాతనినుండిగూడ సేమాత్రము ప్రతిఫలమును గోరకుము.
ఈత్రికోణముయొక్క రెండవకోణము ప్రేమ భయము నెఱుంగకుండుట.
భయముచే నీశ్వరు బేమించువారు మానవులలో నతినీచులు; మాన
వత్వమున బూర్ణాభివృద్ధి లేనివారు. నారు శిక్షాభయముచే నీశ్వరు
బూజింతురు. వారి కీశ్వరు డొకహస్తమున గొరడాయును, మరొక
హస్తమున రాజదండమును బూనినయొక యపూర్వమానవుడుగ గను

పట్టును. వారాయనకు లోబడనిచో దండించునని భీతులగుదురు. శిక్షకు వెరచి యీశ్వరుబూజించునంతటి దుగస్థితి మరొకటిలేదు. అది పూజయేమైనచో నట్టిది ప్రేమార్చనలో మిగుల నపరిష్కృతమైనది. హృదయములో భయము కలిగినంత కాలమును బ్రేమగూడ నెట్లుండ గలదు? ప్రేమ సహజముగ భయమునంతను జయించును. ఒకకుక్కచే దరుమబడెడి, యొకతల్లినిజూడడు, ఆమె భయముతో జెంతనుండు నింటిలోదూరును. మరుదిన మామె తనబిడ్డతో బజారున బోవుచుండగా నాబిడ్డపై సింహ మొకటి దుమికెననుకొనుడు. ఇప్పుడామె ఎచటనుండునో ఎఱుంగుదువా? తనబిడ్డను రక్షించుకొనుచు నాసింహపువక్త్రములోనే నుమా. ప్రేమ సమస్తభయములను జయించును. భయము సమష్టి సృష్టినుండి వ్యష్టిని బ్రత్యేకించునట్టి స్వార్థభావమునుండి కలుగుచున్న నాకెంతగ స్వార్థమును సంకుచితభావమును, నధికమగునో యంతగ నాభయము హెచ్చుచుండును. మానవుడు తాను మిక్కిలియల్పుడనని దలంచుచో దప్పక భీతుడగును. నిన్ను నీవెంతగనల్పుడనని తలంపకుందువో నీవంతగ నిర్భయముగనుండువు. భయము నీలోనలుసంతగ నైన నున్నంత కాలము ప్రేమ యుండజాలదు. ప్రేమయును, భయమును, మిగుల నసంగతములు. ఈశ్వరుడు తనభక్తుల కెన్నడును భయావహముగాడు. “నీయీశ్వరునినామము నెన్నడును వృధగా స్మరింపకుము,” అను నాజ్ఞనుజూచి యథార్థభక్తుడు నవ్వను. ఈప్రేమమతమున దైవదూషణకు దా వెచటగలదు? నీవెంతయెక్కువగ యీశ్వరనామమును స్మరించిన, నీవెట్లుచేసినను, నీకంతగ మంచిది. నీవాతనిప్రేమించు చున్నావుగాన స్మరింతువు. ఈప్రేమత్రికోణముయొక్క మూడవ కోణము శత్రురాహిత్యము. ఏలనన, దానిలోనే భక్తుని యుత్కృష్టాదర్శ మిమిడియున్నది. మనప్రేమపదార్థము మన కుత్కృష్టాదర్శము

గానంతవరకు యథార్థప్రేమ ఎన్నటికినిరాజాలదు. అనేకవిషయములలో మానవప్రేమ తప్పుదారులలో బడియుండవచ్చును. కానిభక్తునకు మాత్రము తాను ప్రేమించినపదార్థమే తన కుత్కృష్టాదర్శముగ నుండును. ఒకనియాదర్శము మిక్కిలిసీచప్రాణిలో నుండవచ్చును. మరొకనికి ఉన్నతప్రాణిలో నుండవచ్చును. ఏదెట్లులైనను, బ్రతివిషయములోను ఆదర్శముమాత్రమే యథార్థముగను మిక్కిలిగను ప్రేమించబడును. ప్రతిమనుజుని యుత్కృష్టాదర్శమిశ్వరుడే. జ్ఞానిగాని, మూర్ఖుడుగాని, పాపిగాని, పరమయోగిగాని, స్త్రీగాని, పురుషుడుగాని, విద్యావంతుడుగాని, అవిద్యావంతుడుగాని, సంస్కారిగాని, యసంస్కారిగాని, ప్రతివానియుత్కృష్టాదర్శము ఈశ్వరుడే. సౌందర్యము, ఔన్నత్యము, శక్తిమొదలగు సర్వోత్కృష్టాదర్శముల సంయోగముప్రేమించునట్టిన్నీ, ప్రేమయోగ్యమగునట్టిన్నీ, ఈశ్వరుని పరిపూర్ణభావము నిచ్చును. ఈయాదర్శము లేదోమొకరూపమున ప్రతిమనస్సునను సహజముగ నుండును. మనసచుస్తచిత్తములలోను ఆవీయంతర్భాగములగుచున్నవి. మానవస్వభావ విజృంభణములన్నియు నట్టి యాదర్శముల మన సామాన్యజీవితములో ననుభవమునకు దెచ్చుకొనుట కగుశ్రమయే. సంఘములో మనచుట్టునుజూచుచుండెడి యనేకములగు సంచలనములన్నియు అనేకాత్మలలోనుండు ననేకాదర్శములచే వెలువడి సాకారములగుటకుగాను గల్పింపబడుచున్నవి. లోపలనుండునట్టిది బయట బడుటకు యొత్తిడిజేయును. శాశ్వతమగు నిట్టిరబలమైనయాదర్శము యొక్క కరిచయమే మానవసంఘములో నిరంతరము పనిచేయుచున్నట్లు కనుబడెడి ముఖ్యమగు భావనాశక్తియైయున్నది. మానవుడంతరంగికాదర్శములు బహిరంగపరిస్థితులకు సమానమై వానితో ననుగుణ్యముగ మెలగగుటకు యత్నించుట వృధయేయని ఎఱుంగుట

చూరులకొలది జన్మములనెత్తి వేలకొలదివత్సరములు శ్రమపడినపిమ్మట నేగావచ్చును. అతడు దీనిని కనుగొనినపిమ్మట స్వీయాదర్శమును బాహ్యప్రపంచమున దుద్దుట కింక యత్నింపడుగాని, ఆయాదర్శమునే యుత్కృష్టప్రేమలక్ష్యముగ బూజించును. ఇట్టియాదర్శరూపకమగు పరిపూర్ణాదర్శము నీచాదర్శముల నన్నింటిని లోగొనును. కాముకుడు హెలెక్ యొక్కయందమును ఎతియోపేనుదుట చూచు ననుసామెత నిజమని యందరు నొప్పుకొందురు. దూరముగనుండి సామాన్యముగ చూచువాని కిటు ప్రేమ స్థానభ్రంశమును బొందినట్లు గనుపట్టునుగాని, కాముకుడుమాత్రము తనహెలెక్ ను అంతటను సమముగ జూచును. కాని ఎతియోపుగాని, మనప్రేమవిషయములు యధార్థముగ మన యాదర్శముల ననుసరించి, ఘనీభవించునట్టి కేంద్రము లగుచున్నవి. ప్రపంచముసామాన్యముగ బూజించునదేమి? అత్యంతభక్తిపాసకులయొక్క యిట్టిసర్వాంగీకార యోగ్యమును, ఆదర్శరూపక పరిపూర్ణాదర్శము మాత్రము నిజముగ కాదు. స్త్రీపురుషులు సామాన్యముగ బూజించెడి యాదర్శము వానిలోనుండునదియే. ప్రతిమనుజుడును స్వీయాదర్శములను బ్రపంచములో సృష్టించి వానికి దోసిలాగును. గావుననే, కూరులు, రక్తపానకాంక్షులునగుమానవు లీశ్వరుని రక్తపానకాంక్షుడుగ దలంచుటచు జూచెదము. ఏలనన వారు తమశిత్కృష్టాదర్శములనే ప్రేమింపగలరు. కావుననే సత్పురుషులు ఈశ్వరుని ఒక ఉత్కృష్టాదర్శముగైకొనుట. వారి యాదర్శ మితరుల వాని నుండి చాలగ భిన్నమగును.



ప రా భ క్తి.



౨ అధ్యాయము.

ప్రేమమయుడగు ఈశ్వరుడు

స్వయం నిదర్శనుడు.

పరిపూర్ణ, స్వార్థ, బేర సార, భీభావరహితుడగు భక్తునియాదర్శమేమి? అట్టిమానవుడు పరమేశ్వరునకుగూడ నిట్లు చెప్పును. “నాసర్వస్వము నీకర్పించుచున్నాను. నీవలన నాకేమియువలదు. యథార్థముగ. “నాది” యనునది లేనేలేదు.” మానవున కిట్టినమ్మకము గలిగినపుడు, ఆతని యాదర్శము భయరహితమును, బేమపూరితమునగుచు దగుచున్నది. అట్టివాని యుత్కృష్టాదర్శమునకు వివరణములో సంకుచితత్వ మేమి యు నుండదు. అది సర్వసామాన్యమగుప్రేమ. మితబంధరహితమగు ప్రేమ; ప్రేమయే, నిరాటంకమగు ప్రేమయే యగుచున్నది. ఈప్రేమ మతముయొక్క యుత్కృష్టాదర్శము ఏవిధమైన చిహ్నములుగాని, గుర్తులుగాని లేకయే నిరాటంకముగ బూజింపబడి ప్రేమించబడుచు న్నది. ఇదియే పరాభక్తియొక్క యుత్కృష్ట రూపము. సర్వజ్ఞాదర్శ మును యాదర్శముగ బూజించుటయే. భక్తిరేఖిక్క తదితరరూపము లన్నియు దానిని జేరుటకు మజిలీలవంటివే. ఈప్రేమమతము నవలం బించుటలో గలిగెడి జయాపజయములన్నియు నాయొక్క ఆదర్శాను భవమునకు దీయు నూర్గములోనే యున్నవి. విషయము తరువాత విషయము గైకొనబడును. ఆంతరంగికాదర్శము పెంటపెంటనే దానిపై

వ్యాపింపజేయబడిను. (Projected) అట్టి బాహ్య విషయములన్నియు శాశ్వతవికాసముగల యాంతరంగికాదర్శముయొక్క ప్రతినిధులుగనుండుట కయోగ్యములని కనుగొనబడి సహజముగ నెకదాని వెనుక నొకటి తిరస్కరించబడినవి. చివరకు భక్తుడు ఆదర్శమును బాహ్యవిషయములలో గనుగొన యత్నించుట వృథాయనియు, ఆదర్శముతో బోల్చి చూచినచో బాహ్యవిషయములన్నియు నిష్ప్రయోజనములనియు దలంపనారంభించును. మరియు గొంతకాలమునకు, ఉన్నతమును, మిక్కిలి సాధారణమును, వేరైనట్టి యాదర్శమును దనకు పూర్ణముగ సజీవమును, యథార్థమును, బ్రత్యేకమునగు దానినిగ ఎఱుంగుకొనుటగును. భక్తుడిట్టిస్థితిని బొందినపు డాత డికమీద, నీశ్వరుని ప్రత్యక్షముగ జూడగలమా, ఆతడు సర్వశక్తిమంతుడా, సర్వజ్ఞుడాయని యడుగనుత్సహింపడు. ఆతని కీశ్వరుడు ప్రేమమయుడు మాత్రమే. ఆతడు ప్రేమయొక్క యుత్కృష్టాదర్శ స్వరూపుడు. ఆతని కంతటితో జాలును. ఆతడు ప్రేమరూపమున ప్రత్యక్షునిదర్శనుడే. కామునికి కామితవస్తువుయొక్క ఉనికినిజూపుటకు బ్రత్యక్ష నిదర్శనములనగత్యములు. ఇతరములగుమతములయొక్క న్యాయాధీశ్వరుల యునికికి బ్రత్యక్షనిదర్శనములెన్నియో యగత్యములు గావచ్చును. గాని భక్తుడు మాత్రము అట్టి యీశ్వరులను గురించి బొత్తుగదలంపడు, తలంపజాలడుగూడ. ఆతని కీశ్వరుడు పరిపూర్ణ ప్రేమసముద్రుడు గూడ;

“నవా అరే! పత్మ్యఃకామాయ పతిః-ప్రియో భవతి

ఆత్మనస్తుకామాయ పతిః ప్రియో భవతి॥

“నవా అరే! జాయాయై కామాయ జాయాప్రియో భవతి

ఆత్మనస్తు కామాయ జాయాప్రియో భవతి॥

మానవులు చేయుపనులన్నిటికిని స్వార్థమే భావనాశక్తియని కొందరు పలుకుదురు. అదిగూడ ప్రత్యేకించుటచే నీచానన్ధనుబొందినట్టిప్రేమయే. నన్ను నేను సర్వవ్యాపునిగదలంచుకొన్నపుడు నాలో స్వార్థతయుండుట కవకాశమేలేదు. నేను, భ్రమచే, ఏదోయొకవ్యక్తి ననుకొన్నపుడు నాప్రేమవేరై సంకుచితపడును. ప్రేమావకాశమును సంకుచితమును, సంగ్రహముగాజేయుటయే తప్పు. సృష్టిలోని సమస్తవస్తుజాలమును యీశ్వరుని యందే పుట్టువునొందును గనుక ప్రేమపాత్రములు. సమష్టియొక్క ప్రేమలో వ్యష్టిభాగముల ప్రేమగూడ నిమిడీయున్నదని మనచిత్తములో నుంచుకొనవలెను. ఈసమష్టియే భక్తులయొక్క ఈశ్వరుడు. తదితరదేవతలందరు స్వర్గములోని పితలు, పాలకులు, సృష్టికర్తలు. సిద్ధాంతములు, వాదములు, గ్రంథములు వారికిఁజూపియోజనములును, అర్థరహితములును; ఏలనన, వారిపరాభక్తి ద్వారా నట్టివిషయముల కన్నిటి కతీతులైనారు. హృదయ మెన్నడు ప్రేమాచ్యుత ప్రవాహముచే పవిత్రమై, నిర్మలమై, పూర్ణమగునో, అప్పుడీశ్వరుని తదితరభావములన్నియు స్వల్పములును, అయోగ్యములునని తిరస్కరించబడును. అట్టిదే యథార్థముగ పరాభక్తి. పరిపూర్ణుడగు భక్తుడిక ఈశ్వరునిజూడ దేవాలయమునకును, పార్థనామందిరములకునుబోడు. ఆతనికీశ్వరునిజూడకుండెడి ప్రదేశమేలేదు. ఆతనికి దేవాలయములో నెట్లో బయటగూడనట్లే గనుపట్టును. ఆతనికీశ్వరుడు యోగియొక్క యోగమునందును, క్రూరుని క్రూరత్వమందును, గూడ గాన్పించును ఏలనన, ఆతనిహృదయములో నత్యంత దేదీప్యమానుడుగను, సర్వశక్తిమంతుడుగను, శాశ్వతముగ బ్రకాశించుచు జిరఘాయగనుండెడి ప్రేమజ్యోతిగను ఇదివరకే యాసీనుడైయున్నాడు.

ప రా భ క్తి.

అభ్యాయము.

దైవిక ప్రేమాదర్శముయొక్క
మానవచిహ్నములు.

శ్లో॥ శ్రవణం, కీర్తనం, విష్ణోః స్మరణం, పాదసేవనం,
అర్చనం, వందనం, దాస్యం, సఖ్యం, చాత్మనివేదనమ్ ।

మ॥ “తనుహృద్భావలసఖ్యముక, శ్రవణముక, దాసత్వముక వందనా
ర్చనము లేవయు నాత్మలో నెఱుకయుక సంకీర్తనల్ చింతనం
బను నీతోమ్మిదిభక్తి మార్గముల సర్వాత్మక హరికనమ్మి స
జ్జనుడైయుండుట భద్రమంచుడలఁతుక సత్యంబు దైత్యోత్తమా.”
ఈయత్కృష్టమును, నిరాటంకమునగు ప్రేమాదర్శముయొక్క
స్వభావమును మానవభావలో నిర్వచించుట యావశ్యకము. మాన
వుని యత్కృష్ట భావనాశక్తిగూడ దాని యనంతపరిపూర్ణసాందర్య
మును గ్రహింపజాలకున్నది. ఐనప్పటికి ఉచ్చనీచావస్థలుగల ప్రేమ
మతావలంబులు సర్వత్ర స్వీయప్రేమాదర్శమును నిర్వచించుటకును,
గ్రహింపటకును, యీస్వల్పమానవభావ సుఖయోగింనుచున్నారు.
ఇంతియేగాదు. మానవప్రేమయే దానివివిధరూపములలో నీయనిర్వ
చనీయమగు దైవికప్రేమ కుదాహరణముగ జేయబడినది. మనుజుడు
దైవికవిషయములనుగూర్చి స్వీయమార్గములలోనే యోచింపగలడు,

మనకీపరిపూర్ణవస్తువు మనసాస్వయభాషలోనే నిర్వచింప బడగలదు. ఈసమస్త చరాచరసృష్టియును మనకు పరిమితభాషలో వ్రాయబడిన యనంతమైయున్నది. కావున, భక్తులు ఈశ్వరునకును యాతని ప్రేమార్చనకును సంబంధించిన సామాన్యమైన మానవప్రేమతోగూడియున్న సామాన్యపదముల నన్నింటి నుపయోగింతురు. పరాభక్తిని వ్యాఖ్యానించిన గొప్పవారిలో గొంద రీదైవికప్రేమను వివిధమార్గములలో గ్రహించుటకును, ననుభవించుటకును, యత్నించిరి. ఈప్రేమగ్రహింపబడిన నీచావస్థయే శాంతభావమందురు. మనుజుడు తనయందు ప్రేమాన్ని లేకుండ, అదేపిచ్చిలో నాతని చిత్తము మునుంగకుండ నెన్నడిశ్వరుని బూజించునో, ఆతనిప్రేమ కేవలము రూపములు, చిహ్నములు కర్మలతోడనేయుండక యిండుక యతీతమగుండునో, అత్యంతమును తీవ్రమునగు వెట్టిప్రేమలో జక్కుకొనకయుండునో, యదియే శాంతావస్థమందురు. ప్రపంచములోని జరులుకొందరు నెమ్మదిగ బోగోరువారును, మరికొందరు నుడిగాలివలె తీవ్రముగ బోయివచ్చువారుగ నుండగోరుటకు జూచుచున్నాము. శాంతభక్తుడు నిర్మలుడు, శాంతుడు, నమ్రుడు.

తరువాత యున్నత చిహ్నము దాస్యము:— మనుజు డీశ్వరునియొక్క దాసుడనని తలంచినపు డాస్థితివచ్చును. యజమానునియెడ కృతజ్ఞుడగు సేవకునికుండు సంబంధమే యాతనియాదర్యము.

పిమ్మటిది వాత్సల్యము. — అనగా ఈశ్వరుని దండనలెగాక బిడ్డను వలెబోమించుట. ఇదివంతగదోచవచ్చును. గాని, ఈశ్వరు డొక యధికారియునుభావము మనకుదొలగిపోవుట కిదియొకశత్రువిధానము. అధికారభావము వెరపుగొలుపును. ప్రేమలో వెరపెన్నడు నుండగూడదు. మనస్వభావనిర్మాణమునకు వినయవిధేయతాభావము లావశ్యకములు,

కాని స్వభావమేర్పడినపుడు, భక్తుడునిర్మలమును, శాంతమునగుప్రేమను దానియొక్క అత్యంతమగువెట్టిని రుచిచూచినపుడుమాత్ర మిక నేమాత్రము శిక్షావిధానమునుగూర్చిగాని, నీతిశాస్త్రమునుగూర్చిగాని, పలుక నవసరములేదు. ఈశ్వరుడు సర్వశక్తిమంతుడు, గంభీరుడు, కీర్తిమంతుడు, సృష్టిపరిపాలకుడు, దేవాదిదేవుడుగ భావించ భక్తుడు లక్ష్యపెట్టడు. ఈశ్వరునియెడ భయకారణముగు నీయధికారభావసంబాధము బోధోలుకొనుటకే భక్తుడు ఆతని స్వపుత్రునిగ భావించుట. జననీజనకులెన్నడును జుత్తునిజూచి భయపడరు. వారికి పుత్రునిజూచినవినయముగూడ నుండదు. పుత్రునిచుండి దేనినిగూడ గోరురు. పుత్రునిస్థితి సదాగ్రహీతగానేయుండును. పుత్రునివైగలప్రేమనే శల్లిదండ్రులు తమశరీరములు నూరులకొలది పర్యాయములు ధారవోతురు. ఆపుత్రునికొరకు వారు వేలకొలది జీవితముల ధారవోతురు. కావుననే ఈశ్వరుడు పుత్రుడుగ ప్రేమింపబడుచున్నాడు. ఈశ్వరునియెడ నీపుత్రభావన ఈశ్వరుని యవతారములందు నమ్మకముగల మతసంఘములందే జనించి సహజముగ నభివృద్ధిజెందుచున్నది. మహమ్మదీయుల కిట్టిపుత్రభావనయుండుటశక్యము. వారికి దీనినివిన్నచో వెరపుజనించును. క్రైస్తవులును, భారతీయులును, దీనినినులుపుగ గ్రహించగలరు. వీలనన, వారికి బాలవసుచు, బాలకృష్ణుడును గలరు. భారతనారీసుణులు తరుచుగ తమరిని కృష్ణమాతనుగ భావించుకుందురు. క్రైస్తవస్త్రీలుగూడ క్రీస్తుమాతనుగ దమరినిభావించుకొనవచ్చును. అట్లుచేసినచో బాశ్చాత్యుల కావశ్యకమగు ఈశ్వరమాశ్రయభావనజ్ఞాన మలవడును. ఈశ్వరునియెడ భయభక్తి భావముల మూఢత్వము మనకోశములలో జీర్ణించిపోయినది. ఈశ్వరునియెడ మనవినయ, పూజ్య, భయ, కారవ, కీర్తిభావములను ప్రేమలొబూర్తిగ నిమగ్నముగ జేయుట కింకను జాలవత్సరములు పట్టును.

పిమ్మటి ప్రేమచిహ్నము సఖ్యము, మైత్రి,—

“మాప్రియమిత్రుడ వీవెగావె” మనుజు డెట్లు తనహృదయమర్మములను తనమిత్రునకు విప్పిచెప్పి తననేరముల కాతడు చీవాట్లుపెట్టక సదా తనకు సాయముజేయయత్నించునని ఎఱుంగునో, అట్లే, సమానప్రేమ గూడ భక్తునకు భక్తపరతంత్రుడగు ఈశ్వరునిమధ్యనుగూడ క్రవ హించుచుండును. అట్లేశ్వరుడు మనకు ష్మిత్రుడు, చేరువన్నీహితుడు, మనజీవితకథనముల నన్నిటిని స్వేచ్ఛగ జెప్పుకొనదగినసఖు డగును. మనహృదయకుహరాంతరాళములలో నుడురహస్యముల నన్నిటిని ఆయనకు జెప్పుకొనినచో నతిభద్రముగను సహాయకారకములుగ నుండును. భక్తుడు తనకు సమానునిగ సంగీకరించునట్టిమిత్రుడు. ఈశ్వరు డిటు నొకనేస్తగాడుగ భావించబడినాడు. ఈసృష్టిలో మన మందర మాడుకొనుచున్నామని చెప్పవచ్చును. బాలు రెట్లాడుకొను చుందురో కీర్తిశాలులగు రాజులును, చక్రవర్తులును, తమయాటల నెట్లాడుకొనుచుందురో, అట్లే ప్రియుడగు నీశ్వరుడుగూడ సీప్రకంచము తోగూడ నాడుచున్నాడు. ఆతడు పరిపూర్ణుడు. వాంఛారహితుడు. ఆత డేలసృష్టించవలె? మన కేదియోకోరిక లేకున్నచో మన మిట్లే మరుకుగ పనిచేయము ఆకోరికయే మన యసంపూర్ణతను జెప్పకయే చెప్పుచున్నది. ఈశ్వరుడు పరిపూర్ణుడు. ఆతనికి గోరికలు లేవు. ఈశాశ్వతశ్రమ పూర్ణమగు సృష్టికర్మలో నాత డేలతగుగొని యుండుట? ఆతనికోరిక ఏమైయుండును? ఈశ్వరు డీప్రపంచమును ఏదియో పనిగలిగియే సృజించుచున్నాడని మనభావములవెంబడి చెప్పు కొనుకథలన్నియు కథామాత్రములేగాని మరేమియుగావు. అదంతయు నిజముగ నాటయే. సృష్టి యాడబడుచున్నయాతనినాట్యమే. సమస్త సృష్టియు గడ కాతని కొకగొప్పపరిహాసముగ నున్నది. నీవు బీద

వైనచో నాబీదతనమునుగూడ పరిహాసమాత్రముగ నే యచుభవిం
చుము. అపాయములుగలిగినచో నదిగూడ పరిహాసమే. ధనికుడవై
నచో ధనాశ్చ్యతనుగూడ బరిహాసముగ నే యచుభవించుము. సౌఖ్య
మొదవినచో మరింతపరిహాసము. జగమంతయు నొకరంగస్థలము.
మనమందర మూరక పరిహాసముకొర కాడుచున్నాము. ఈశ్వరుడు
మనతోడను, మన మీశ్వరునితోడను, నితవర కాడుకొనుచున్నాము.
ఈశ్వరుడు మనకు శాశ్వతమగునేస్తగాడు ! ఆత డెంతయానందముగ
నాడుచున్నాడు !! ఆట పూర్తియైనతోడనే యుగాంతమగుచు. కొద్ది
గనో, గొప్పగనో విశ్రాంతియుండుచు. మరల నదేయాట. ఇదంతయు
నొకయాటయని, యీయాటలో నీవుగూడ నొకసహకారివిగ నున్నా
వని ఎప్పుడు ఘరచెడవో, అప్పుడే కష్టములును, దుఃఖములును
గలుగుచు. అంత హృదయము విచారపూరితమగుచు. ప్రపంచమున
మనజీవిత మెంతయోభారముగ దోచుచు. కాని మనము యధార్థ
మని భ్రాంతిచే దేనిని దలంచుచున్నామో, యనంతయు తుణతుణ
మును మారుచుండునట్టియు, నశాశ్వతమగు జీవితముయొక్క స్వభా
వమనియు, మనమాడుచున్నట్టి రంగస్థలమనియు, ఆజగన్నాటకసూత్ర
ధారికి సహాయభూతుల మగుచున్నామనియు నెఱింగినవెంటనే నీదుః
ఖము సమసిపోవుచు. ఆతడు ప్రతియనువున నాడుచున్నాడు. పృథివిని
సూర్యుని, చంద్రుని నిర్మించునపుడును ఆడుచున్నాడు. మానవహృద
యముతోడను, జంతువులతోడను, మొక్కలతోడనుగూడ నాడుచు
న్నాడు. మన మాతనిపాచికలము. ఆతడు పాచికల బల్లపైనుంచి కద
లించును. ఆతడు మొదట నొకరీతిని ఏర్పరచును, పిమ్మట మరొకరీతి
నుంచును. మన మెఱిగియో, ఎఱుంగకయో, యాతనికి సహకారుల
మగుచున్నాము. ఆహా యానందము ! మన మాతనినేస్తగాండ్రము!!

ప్రేమాదర్శముయొక్క దైవికచిహ్నము మరొకటిగలదు. అది మధుర భావము, అట్టిచిహ్నములలో నెల్ల నుత్తమమైనది, ఉన్నతమైనది. అది యీ ప్రపంచములోని ప్రేమయొక్క ఉన్నతస్వరూపముపై . నాధారపడి యున్నది. ఈ ప్రేమయే మానవు డెఱింగినంతలో బలవత్తరమైనది. స్త్రీ పురుషులనడుమ నుండునదిగాక ఏ ప్రేమ మానవస్వభావమునంతయు జలింపజేయును. ఆతనిశరీరములో బ్రతియణువునను బ్రవహించును. పిచ్చినానిని జేసివేయును, తనస్వభావమునే మరచునట్లొనర్చును, పూర్తిగ మార్చివేయును. దేవతగనో దానవునిగనో మార్చివేయును. ఈదైవికప్రేమనిరూపణలో ఈశ్వరుడు మనకు భర్త. మనమందరము స్త్రీలము. ఈ ప్రపంచములో బురుషులే లేరు. ఒకేపురుషుడుమాత్రము గలడు. ఆత డేశ్వరుడు. మనప్రియుడు. పురుషుడు స్త్రీకిగాని స్త్రీ పురుషుకిగాని యిచ్చునట్టిప్రేమ యంతయును ఈశ్వరపరము జేయవలెను. మన మీ ప్రపంచమున జూచునట్టివిన్నీ, మన మించు మించుగ నాడుకొనుచున్నట్టిన్నీ వివిధములగు ప్రేమలు ఈశ్వరునే గమ్య స్థానముగ గలిగియున్నవి. దురదృష్టవశమునమాత్రమే యీ ప్రేమ వాహిని నిరంతరమును బ్రవహించిపడుచున్నట్టియపారమగుజలరాశిని ఎఱుగడు; గావున నవివేకవశమున నాతడు దానిని, యీ తుచ్ఛమును సజీవములు నగుచుట్టిబామ్మలలో నుంచ దరచుగ యత్నించుచున్నాడు. మానవస్వభావమున బాలునియందుండెడి గాఢమగు ప్రేమ యా బాలుని మృణ్మయదేహమునందు గాదు. అంధుడవై పూర్తిగ నీ బాలునియందే దాని నుంచినచో దానివలన నీవు చాలగ దుఃఖింతువు. కాని యట్టి దుఃఖిముమూలముననే నీలోనుండు ప్రేమను ఏమానవునియందైన నుంచినచో ఎప్పుడో ఒకపుడు దానికి ప్రతిఫలముగ దుఃఖిము సమకూర్చు ననెడి ప్రబోధము నీకు కలుగును. కావున మనప్రేమ నుత్కృష్టస్వరూపునకు, జననమరణరహితునకు దరంగసంచలనరహితమగు ఆనంద

సాగరున కివ్వవలెను. ప్రేమ సరియగుగమ్యస్థానమునకు జేరవలెను. యథార్థమగు నపాకప్రేమసాగరుడగువానిని జెందవలెను. నదులన్నియు సాగరమును జేరును. పర్వతకందరములనుండి దిగెడినీటిబిందువుగూడ పెద్దనదినిగాని, చిన్న సెలయేటినిగాని పొందినను సంతట నాగదు. కడ కాబిందువుగూడ నెట్లో సాగరమును జేరును. మనమనోవికారము లన్నిటి కేకమగుగమ్యస్థాన మీశ్వరుడే. నీవాగ్రహపడదలచినచో నా తనిపైనే గోపగించుము. నీప్రియునే నీన్నేహితునే చీవాట్లుపెట్టుము. మరెవ్వరి నింతచనువుగ చీవాట్లుపెట్టగలవు? మానవు డెప్పుడు నీ కోపము సహించడు. ఎదురు తిరుగును. నీవు నాపై కోపపడినచో నేను దప్పక ప్రతీకార మొనర్తును. ఏలనన నీకోపమును నేను సహించ జాలను. నీప్రియునితో,

“ ఏల నాచెంతకు రావురా ! ఓనాప్రియా !

నీ, వేల న న్నేకాకినిగా జేతురా !! ” యనియనుము.

ఆతనిలోదప్ప మరెచట నీకు సౌఖ్యముకలదు ? ఈచిన్నచిన్న మట్టిగడ్డ లలో సౌఖ్య మేమిగలదు ? మనము వెదకవలసిన దపరిమితానందము యొక్క ఘనీభవించినసారము. అది ఈశ్వరునిలో నున్నది. మనమనో వికారము లన్నింటి నాతనిపై పురిగొల్పుదము. అవన్నియు నాతనికొరకే. ఏలనన, అవి వానినియమమునుదప్పి క్రిందబడినచో దుర్బలమగుచున్నవి. అవి వానినియమితస్థలమున కనగా నీశ్వరునియొద్దకు బోవుచో వానిలో నతిసీచమైనదైనను ఉత్కృష్టముగ మారుచున్నది. మానవశరీరమున కును, మనస్సునకుగలశక్తులన్నియు తమనుదా మొతగ దెలుపుకొను చున్నను, ఈశ్వరునే గమ్యస్థానముగ ఏకాయనముగ గలిగియున్నవి. మానవహృదయముయొక్క ప్రేమయును, వికారములన్నియు నీశ్వరుని చెంతకే పోవలయును. ఆతడే ప్రియుడు. ఈహృదయ మాతనిదప్ప

మరెవరిని బ్రేమించును? ఆతడే నుందరులలో నుందరుడు, గంభీరుడు. సౌందర్యమే యాతడు గంభీరతయే యాతడు. ప్రపంచమున నాతనికిన్న నుందరు డెవడు? ఈసృష్టిలో భర్తగనుండుట కాతనికిన్న దగినవా డెవడు? ఈసృష్టిలో నాతనికిన్న ప్రేమపాత్రు డెవడు? కావుననే యాతనినే భర్తగను బ్రీయతమునిగ నుండవిమ్ము. దైవికప్రేమను గూర్చి గానముచేయుభక్తులు మానవప్రేమవాఙ్మయ మన్నిపరిస్థితుల లోను దానిని వర్ణించుటకు జోలునని యొప్పుకొనుట తరచుగ సంభవించు చున్నది. మూర్ఖులు దీనిని దెలిసికొనజాలరు. వారెన్నడును దెలుసు కొనరు. వారు దానిని చర్మచక్షువులతోమాత్రమే జూచెదరు. ఈయా ధ్యాత్విక వేదనలను వా రెఱుగరు. ఎట్లు తెలుసుకొనెదరు?

శ్లో॥ సురతవర్ధనం, శోకనాశనం,
స్వరితవేణునా సుష్టు చుంబితమ్,
ఇతరరాగవిస్మరణం నృణాం,
వితరవీర న స్తేఽథ రామృతమ్ ॥

ఆ॥ సురతవర్ధనంబు శోకాపహరణంబు, స్వరితవంశనాశసంగతంబు,

నన్యరాగజయము నైన నీమధురాధరామృతమున దాప మార్పు మిత !

భక్తుని వెట్టివానిగ నొనర్చునదిన్నీ, నరుని ఈశ్వరునిగ నొనర్చునదగు ప్రీయునియొక్క యాయధరచుంబనమునకై దపింపుము. అట్టిచుంబన ప్రసాదమును బొందిన మనుజున కీప్రకృతియంతయు మారిపోవును. ప్రపంచము లదృశ్యమగును. సూర్యచంద్రులు గతింతురు. సృష్టియే యపరిమితప్రేమవారిధిలో గరగిపోవును. అదియే ప్రేమవెట్టియొక్క పరిపూర్ణత. యథార్థమగు నాధ్యాత్వికభక్తు డింతతో నూరకుండడు. భార్యాభర్తలనడుమనుండు ప్రేమగూడ సంతవెట్టిగ దోపదు. భక్తులు మిగుల బలీయమైనదిగావున జారత్వభావమునుగూడ గైకొందురు. ఇది యసభ్యమని వారు తలంపనుగూడ దలంపరు. దాని స్వేచ్ఛాప్రవర్తన

కాటంకము లేంతహెచ్చుగ గలుగుచుండునో యంతగ తీవ్రతను బొందుట యీప్రేమస్వభావము. సతీపతులయందుండుప్రేమ శాంత మైనది. ఆటంకము లేమియు లేవు. కావుననే భక్తులు స్వప్రియుని యందు మోహముగల యువతిభావమును, ఆప్రేమ కాటంకమరచెడి తల్లిదండ్రులను గైకొందురు. ఆమెప్రేమ కెవరైన నెంతగ విఘ్నములు కలుగజేతురో యుతమిక్కిలిగ నామె ప్రేమ యిభివృద్ధిపొందును. బృందారణ్యమున గోపికలు శ్రీకృష్ణు నెంతగ బ్రేమించిరో, యీతనివేణు నాదమును విని వారు సర్వమును, యీప్రపంచమును దానిబంధములను, దానివిధులను, సుఖదుఃఖములను, మరచి ఎట్లాతనిచెంత కేగిరో మానవభావ వర్ణింపజాలదు. కావున శుకవాగ్మ్యతమును ఇంచుక గోలి తరింతము.

కృష్ణవాక్యము, —

చ॥ ఇలు వడినున్న సేసి హృదయేశుల సిగ్గులువుచ్చి యత్తమా
మల నెరియించి సోదరులమానము సూరలువుచ్చి తల్లిదండ్రుల
బంధులకు రోతయొనర్చుచు శాగపాంఛలక
వలనటి సత్కులాంగనలు ఎత్తురె లోకులు నూచి మెత్తురే .

చ॥ పనితలు నన్నుగోరి యిటవచ్చితి రింతగోఱంతలేదు మే
లానరె సమస్తజంతువులు నోలిఁబ్రియంబులుగావె నాకునై
నను నిలువంగఁబోలదు సనాతనధర్మము లాఁడువారికిం
బెనిమిటులక భజించుటలు పెద్దలు సెప్పుచునుండు రెల్లదేశ .

క॥ ధ్యానాకర్షణదర్శన గానంబుల నాతలగపుగలిగినఁ జూటం
బూనెదరు కృతార్థత్వము, మానవతుల్ చుచుండు సురలి చుందిరములకుక

శుకవాక్యము, —

శ్లో॥ ఇతివిప్రియ మాకర్ణ్య గోప్యో గోవిందభాషితమ్
విష్ణు భగ్నసంకల్పా శ్చింతా మాపుః ధృరత్యయామ్॥

శ్లో॥ శృత్వా ముఖా న్యవశుచః శ్వసనేన శుష్య
ద్భింబాధరాణి చరణేన భువం లిఖన్త్యః
అస్మై రుపాత్తమపిభిః కుచకుంకుమాని
తస్మై ర్మృజన్త్య ఉనుదఃఖభరాఃస్మ సూక్ష్మమ్
శ్లో॥ పేష్టం సియోరవవ ప్రతిభాషమాణం
కృష్ణం తదర్థవివర్తితస్త్విదామాః
నేత్రే విమృజ్య రునితోపహ తేస్మ కించిత్
సంరంభగదగిరోఽబ్రువతానుక్తాః.

గోపికలవాక్యములు, —

మ॥ అక్కా నమ్మితిమేము కూరుడన చి న్నెద్దంటె మాయిండ్లలో
సకలవ్యాప్తులడించి నీపదసరోజాతంబు లర్చింపజొ
క్కకయేతెంచితి మీకుఁడాధ్యుడవు మోక్షోపక్తులం గాచు పో
లికఁ గావందగుఁ గావనే విడువ మేలేకాంతలక భ్రాంతలక॥

మ॥ పతులక విడ్డల బంధులక సతులకుం బాటించుటే ధర్మప
ద్ధతి యానంటివి దేహధారిణులకుక ధగ్మజ్ఞ చింతింపుమా,
పతిపుత్రాదిక నామమూర్తివగుచుక భాసిల్లునీయందుఁ ద
త్పతిపుత్రాదికవాంఛలక సలిపి సంభావించు టన్యాయమే॥

సీ॥ నీపాదకమలంబు నెమ్మిడగ్గఱఁగాని తరలిపోవంగఁ బాదములు రావు
నీక రాజ్జంబులు నెఱినంటితివగాని తక్కినపనికి హస్తములు సారవు
నీవాగమృతధార నిండగోలఁగఁగాని చెవు లన్యభాషలు నేరివిసవు
నీసుందరాకృతి నియతించుఁడఁగఁగాని చూడ వన్యంబులఁ జూడ్కికవలు

ఆ॥ నిన్న కాని పలుకనేరవు మాజిహ్వా । లొల్లననుచు బలుకనోడ వీవు
మామనంబులెల్ల మరపించి దొంగిలి । తేమిసేయవార మింకఁగృష్ణ !

చ॥ సిరికి సుదారచిహ్నములు సేయుభవచ్చరణారవిందముల్
సరసిజనేత్ర మాతపముసంపదఁజేరితి మెట్ట కేలకుక
మరలఁగలేము మామగలమాటల నొల్లము పద్మగంధముల్
మరఁగిన తేలు లన్యకుసుమంబులచెంతకుఁ జేరనేర్చునే॥

ఆ॥ సవతులేక నీవికాలవత్సస్థలిఁ, దొలసిపోడఁగూడఁ దోయజాతు
మనువునుచు నెపుడు మాకాంత నీపాదకమలరజముఁగోరుఁగాదె కృష్ణ !.

మ॥ భవదాలోకన హాసగీతజములై భాసిల్లుకామాగ్నులక,
భవదీయాధరపల్లవామృతముచేఁ బాపందగుంబాపవే,
నీవియోగానలహేతిసంహతులచే నీక్షై భవచ్చింతలన్
భవదంఘ్రిద్వయవీధిఁ బొందెదము నీపాదంబులూనం బ్రియా ॥

క॥ తరుమృగఖగగోగణములు, కరమొప్పెడు నిన్నుఁగన్న గానమువిన్నక
గరగె, బులకించునబలలు, గరగఁచె నినుగన్న నీదుగానము విన్నక ॥

క॥ అమరులఁగాచినహరిక్రియ గమలేక్షణ నీవు నేఁడు కరుణ, నభయహ
స్తము మాయూరముల, శిరములఁ బ్రమదంబున నిడుము మూర్ఛపాల్పడకుండన్.

క॥ కట్టా ! తలమునుకలునై దట్టపువరహాభితెరలు తరుణుల నేఁచక,
నెట్టన్ దరిజేర్పరయో, కట్టిడివిగదా కుమాగ! కరుణోదారా ॥ (భాగవతము)

శుకవాక్యం, —

శ్లో॥ ఇతి విక్లవితం తానాం శ్రుత్వా యోగేశ్వరేశ్వరః,
ప్రహస్య సదయం గోపీ రాత్మారామోఽప్యరీరమత్.

మనుజుడా ! ఓమా-న-పు-డా ! నీవు దైవికప్రేమనుగూర్చి పలికె
దవు. అదేకాలమున నీప్రపంచీకవిషయములలో దిరుగుచున్నావు.
నీవు నిష్కపటివేనా ?

“ జహా రాం ఉహా కాం నహిక్, జహా కాం, నహిక్ రామ్ ॥ ”

క॥ రాము డెటునుండు నచ్చట కామచునకు దావులేదు — కామం లేట, నా
రామునకు దావులే దట తామససత్వముల కెందు దలఁగూడునొకో! ॥



అమూల్యమగు గ్రంథములు.

శాశ్వతవాఙ్మయము

విన్నపము.

నే నాంధ్రీకరించిన వివేకానందస్వాములవారిగ్రంథములలో నిఁ
మొదటిది గాకున్నను ముద్రాణమును బొందుటకుమాత్రము మొదటిదే
స్వాములవారిగ్రంథములలోనివిషయము లన్నియు పత్రిమానవునకును
సవీనోత్సాహము నొసంగి జీవితసమస్యనిర్ణయమునకు దివ్యజ్యోతులై
వెలుంగుననుట సర్వజనవిదితమే. శ్రీవారిబోధ లన్నియు శుష్క వేదాంత
పత్రిపాదితములు కాక పాశ్చాత్యవ్యామోహమున దగుల్కొని తమ
యుత్కృష్టాదర్శములను మరచి పతితులైనవారికి—పండితపామగులకు
గూడ —వేదాంతము నెట్లాచరణలో బెట్టిన పునరుత్థానముగలుగునో
విశదపరచుచుండును.

కావున వారిసంపుటయు లన్నియు నాంధ్రీకరింపసమకట్టి ప్రథమమున
నీపరాభక్తి నొసంగితిని. చదునరులు చందాదారులై తగుప్రోత్సాహ
మొసంగుచో నాశలంపు శీఘ్రముగ ఫలించును. గ్రంథము లన్నియు
చేర్చి ఆంగ్లేయమునవలె సంపుటములుగ నొనర్చుకొనుటకు వీలగునట్లు
చక్కగ ముద్రింపబడి చక్కనిచిత్రపటములతోసహా వెలువడు
చుండును. గ్రంథాదాయము గ్రంథములకేగాని స్వార్థమునకుపయోగింప
బడదు. కావున కుతూహలముగలవారు చందాదారులుగ జేర పార్థించు
చున్నాను. ఈగ్రంథములు నాటకములు, నవలలవలె యొకపరి జదివి
యావలబారవేయునవి గావు. రైల్వేసాహిత్యము గాదు. వినిని జది
మననముజేసి, చిత్తకృత్యాచరణమున నిడుకొనిన జీవితపథమా
బొందుటకు సాయపడును.

ఓం శాంతి: శాంతి: శాంతి:

వీనితోపాటు కొన్ని అనుబంధ గ్రంథములు గూడ వెలువడగల:

౧. భక్తిమీమాంస

జుడు తనజీవితములో వివిధములగు సంబంధములను, - తండ్రి, తల్లి, పూత్రుడు, మిత్రుడు, గురువు, భక్తుడు, మొదలగువాని నన్నిటిని గ్రహించి, తనప్రేమాదర్శము ఈశ్వరునిపై వ్యాపింపజేయును. అతని కిన్నియు నీశ్వర సదృశములే. అతనియభివృద్ధియొక్క పర్యవసాన మాత్రమే తాను తనపూజావిషయమున బూర్తిగ లీనమైతి నను తలంపు గలిగినపుడు పొందుచున్నాడు. మనమందరము స్వార్థప్రేమతో నారంభించుచున్నాము. ఈనీచమగు స్వార్థముయొక్క యోగ్యత ప్రేమను గూడ స్వార్థముగ జేయుచున్నది. కడకెట్లో యీస్వార్థమాయనంతమున లీనమగునట్లుగ గన్పట్టెడి యఖండజ్యోతి స్వరూపము ప్రసాదించును. ఈప్రేమ జ్యోతిముందు మానవుడే పూర్తిగమారిపోయి, కడకు, ప్రేమ, ప్రేమించువాడు, ప్రేమింపబడునదిగూడ ఒకటేననెడి సత్యము, శివమునగు, సుందరభావము ననుభవించును.

హరే రామ, హరే రామ, హరే రామ మైవ కేవలం
కలౌ నాస్త్యేవ, నాస్త్యేవ, నాస్త్యేవ గతి రన్యథా॥

శ్రీరామకృష్ణార్పణ మస్తు.



ప రా భ క్తి.

౧౦ అధ్యాయము.

స మా ప్తి.

ఈయుత్కృష్టప్రేమాదర్శము లబ్ధమైనపుడు వేదాంతము త్రోసివేయ బడుచున్నది. అదెవరికిగావలెను? స్వేచ్ఛ, విముక్తి, నిర్వాణము, యివన్నియు, ద్రోసివేయబడుచున్నవి. దైవికప్రేమ ననుభవించెడివారెవరు స్వేచ్ఛ బొందగోరెదరు?

శ్లో॥ నాస్థాధర్మే, న వసునిచయే నైవ కామోపభోగే
యద్య దభవ్యం భవతు భగవత్! పూర్వోక్తానురూపం,
ఏత త్ప్రార్థ్యం మమ బహుమతో జన్మజన్మాంతరేపి,
త్వత్ప్రదాంభోరుహాయుగతా నిశ్చలా భక్తి రస్తు॥

“ఈశ్వరా! నాకుధనమువలదు, మిత్రులువలదు, సౌందర్యమువలదు. విద్యగాని, స్వేచ్ఛగాని వలదు, నన్ను మరలమరల బుట్టనిమ్ము. నీవే సదానాప్రేమాస్పదుడవుగమ్ము. నీవే శాశ్వతముగ నాకామితమవు గమ్ము. ”

“ఎవడు పంచదార దాను గాగోరును. పంచదార రుచిచూడగోరునో గాని” యని భక్తుడనును. ఎవ డెప్పు న స్వేచ్ఛును, ఈశ్వరునితో నేకముగాగోరును? “నేనే యామె, యెత్తిగిన నెఱుగుదునాగా వినను, ఆతనిలోనుండి విడివడి ప్రేమనియింపుభవించు”